中華民國九年一月一日出版（月出二冊）

THE EMANCIPATION AND RECONSTRUCTION SEMI-MONTHLY

解放與改造

第二卷第一號
（原第九號）

目錄

◎評壇 學者的態度與精神……白華
◎論說 物質生活上改造的方針……佛海
◎讀書錄 社會主義簡明史……弘由醉翁
◎思潮 自我的研究……舒新城
◎社會實況 上海的勞工問題……宗一
◎譯述 俄國土地法……公展
廣義派政府下的教育……雁冰
◎雜載 消費方面的社會改造……超然

世界純粹的補血品

人造自來血

每大瓶洋二元

主治

血枯面黃
血氣衰弱
血汁清淡
血衰心悸
血虧多病
血不養心

小瓶一元二角

助肺呼吸

香膠

每盒洋二元

凡患肺萎
咳嗽不論
輕重新舊
服此香膠
立能消痰
止咳潤肺
生津永免
一切肺病

每打二十元

總發行所上海四馬路五洲大藥房謹啓

中國精益眼鏡公司

總公司
上海
英大馬路勞合路口



分公司
各省大埠
電話
三六九五

吾國教育愈進步莫不欲戴科學性質之眼鏡以輔助目力然亦決不肯向非專門光學家購置也本公司備有最新式各種驗光儀器以配驗諸君目光不爽毫厘至驗光主任學識與經驗俱優均執有美國光學畢業文憑洵爲我國創造各種科學鏡片之第一家幸諸君惠臨一試之

精益眼鏡公司謹啟

（附設）大東旅社
屋頂花園

上海永安公司

地址
南京路中
浙江路口

統辦環球貨品

解放

小呂宋星架坡廣州城皆有分行
南北各省大城市商埠皆有經理

我國實業給那崇拜外貨的心理束縛壞了現在應該要求解放了

馬玉山公司的糖果餅乾各種出品是純粹的國貨足以凌駕歐美

總行香港中環大馬路

支行上海英界南京路

北京大學 **新潮** 第二卷 第二號

物質變動與精神變動……李大釗
科學的眞實是客觀的不是?……王星拱
近代西洋思想自由的進化……羅家倫
思想的派別(杜威講演)……吳康 羅家倫
詩……社員
李超女士傳……胡適
死與生(小說)……汪敬熙
爐火光裏(小說)……潘家洵
啞妻(名劇)……沈性仁
小學教育的改造……葉紹鈞
民主政治與倫常主義……高元
精神獨立宣言……張崧年

以上要目之外尚有評壇書報評論等材料甚多不及備載

定價每冊大洋三角郵費三分全年十冊預定二元七角郵費在內

總發行所北京大學出版部代派處北京中華書局上海亞東圖書館羣益書社及各大埠書莊

◉注意◉預定全年在總發行所

評壇

學者的態度與精神

白華

我向來最佩服的，是古印度學者的態度，最景仰的，是歐洲中古學者的精神．古印度學者的態度怎麼樣？他們的態度就是：

絕對的服從眞理，猛烈的犧牲成見．

當龍樹提婆的時候，印度學說的派別將近百種．他們互相爭辯的激烈，可想而知．但他們爭辯時的態度卻很可注意！當未辨論以前，那辨論者往往宣言：「若辨論敗了，就自殺以報，或歸依做弟子．」辨論之後，那辨論敗的不是立刻自殺就立刻歸依做弟子．決不作强辨，決不作遁詞，更沒有無理的謾罵，話出題外，另生枝詞的現象，像我中國學者的常態．這種態度，你看可佩服不佩服？這纔眞是「只曉得有眞理，不曉得有成見」呢！這就是古印度學者的態度，我希望中國的新學者也有這種態度；歐洲中古學者的精神又怎麼樣呢？他們的精神就是：

專顧犧牲生命，不顧犧牲眞理．

歐洲中古時的學者，因發明眞理，擁護眞理，以致焚身入獄的，很不尠見．他們那爲着眞理，犧牲生命時所受

的痛苦若給中國學者看了，很覺得不值當。但真理却因此昌明了！人類却因此進化了！那學者一時的生命與痛苦又算得什麽，那學者的心中只曉得真理的價值，不曉得生命的價值，這纔真是「學者的精神」！

總之，學者的責任本是探求真理，真理是學者第一種的生命。小己的成見與外界的勢力都是真理的大敵。抵抗這種大敵的器械莫過於古印度學者服從真理，犧牲成見的態度；歐洲中古學者擁護真理，犧牲生命的精神。

這種態度，這種精神，正是我們中國新學者應具的態度，應抱的精神！

論說

物質生活上改造的方針

周佛海

中國現在的言論界，關於解放的議論，似乎一天多似一天了．但是關於改造的議論，還是很少．雖然是解放都沒有做聲，不能就來說改造．但是改造和解放，是有密接關係的．改造是解放的目的．解放是改造的手續．不講改造，專事解放，就是沒有目的的手續．沒有目的的手續就是無意識的行動了．所以我現在作這篇文章，和大家商量改造的方針．請大家不要以為時候還早，不來注意這件事才好！

改造的事業，要包括精神和物質兩方面的．單在物質上改造，是不澈底的改造．單在精神上改造．是不着實的改造．所以要澈底和着實的改造，於精神和物質兩方面中，就不能丟開那一面了．我現在所論的改造方針，是專就物質上而言的．至於精神要怎樣改造？等到下次再說罷．

本來物質上的改造，是要就社會生活一般而言的．但是其中最主要的，就是經濟生活的問題．因為現在的社會問題，是由現在的經濟組織不完全而生的．所以要改造現在的社會，和人類的生活，就以改造經濟組織為主了．這篇文章，專以討論改造經濟組織為主的．

關於將來新經濟組織的計劃，各有主張，各有見解，是很不一致的．把他分起來看，大概有三種．

1. 集產主義 Collectivism（就是普通所謂的社會主義）所主張的．
2. 工團主義 Syndicalism 所主張的．
3. 基爾特社會主義 Guild Socialism 所主張的．

上面所列的三種．第一是以德國爲大本營．第二是以法國爲大本營．至於第三，就是以英國爲大本營了．這三種主義是甚麼東西？現在不必多說．因爲國內的雜誌，已介紹他們和國人會過面了．但是要討論將來新經濟組織，就不得不把他們所主張的長處和短處，略說一說，才好使我們選擇．

現在第一要講究的，是在新經濟組織之下，生產機關的所有，和生產的管理，要怎樣辦的一問題．他們關於這一點的主張，大畧如下．

集產主義主張消費者組織地方團體，和國家；生產由這個地方團體和國家來管理，生產機關就爲他們的所有．他們以爲生產是爲消費而行的．消費是目的．生產是手段．所以爲消費者的利益起見，生產歸他們管理，是當然的．在這個組織之下，生產機關，就要歸國有和地方團體所有．這種主張，是以消費者爲本位的組織．但是這種組織也不是十分完善的．現在除生產機關的所有，—因爲關於這點的主張，三者沒有甚麼大不同的地方．—專就管理生產一事而言．生產既然歸國家和地方團體所管理，工人—生產者—就依然是被雇傭而勞動，依然是賣力而生活．那麼，和現在的經濟組織來比較，又有甚麼不同呢？況且國家和地方團體，是消費者所組織的；要他們來管理生產，就難免爲消費者的利益，而犧牲生產者的利益一事．這是集產主義所主張的短

處．對於這個短處不滿意，來矯正他的，就是工團主義．

工團主義主張以生產機關爲社會一般所公有，以生產歸生產的工人管理．這個主張，是以生產者爲本位的組織．他們以爲財貨是先有生產，然後才能消費．所以生產的利益，要放在消費的利益之先．就是生產一定要歸直接生產者的工人來管理．不然，就是爲別人的利益而勞動，被別人所支配而勞動，是很不合理的．照這個樣子，工人依然是工錢工人，依然是從屬，不自由的．所以他們主張一種產業，要歸從事於這種產業的生產者來管理．然後工人才能自由，才能獨立．這種組織也不十分完善．因爲生產完全歸工人管理，消費者一點不能干預，就難免工人只顧自己的利益，不顧社會一般消費者的利益；并且還要犧牲消費者的利益，來謀自己的．改造是爲社會一般人的幸福而行的．不是爲那一階級，那一部分的人的幸福而行的．社會不單是工人的社會．工團主義的主張，是專爲勞動階級謀福利，不是爲社會一般謀福利．所以這種經濟組織，也是不完善的．

矯正這個短處的，就是基爾特社會主義．

基爾特社會主義所主張的，是生產機關歸國有，生產歸工人管理，并且承認代表一般消費者的國家，遇有產業上重大事件，國家可以參與，調和生產者和消費者的利益；免得那一個的利益，爲那一個的利益所犧牲．這種組織是很完備的．因爲社會不獨是消費者的社會，也不獨是生產者的社會．單獨重消費者的利益，當然不是好組織．單獨注重生產者的利益，也不是好組織．必使兩者的利益相調和，兩者的利益都不偏重，才爲十分完備的經濟組織．

照上面說起來，基爾特社會主義所主張的經濟組織，是新組織中的最好的．中國改造經濟組織，最好的是取法這種．但是要行這種經濟組織，有兩種最要緊的要素．有這兩種要素，才能行這種組織．不然，就改做這種組織，也是不能行的．兩種要素是甚麽？一、工人要有能自己管理生產的充分知識，和能組織自治團體的團體訓練．二、工團須要十分發達．這兩種要素，若是缺了一種，就沒有行基爾特社會主義的組織的資格．所以我想把中國的經濟組織的改造，分做兩期．第一期，是沒有具上列兩種的要素的時候，不能行基爾特社會主義的組織；就暫且行集產主義的組織．第二期，是等到工人的知識和團體訓練充分，并且工團也十分發達的時候，就行基爾特社會主義的組織．爲甚麽要經過第一期呢？因爲既然沒有上列兩種要素，工人是不能自己管理生產的，所以不能直接行基爾特社會主義的組織．但是又不能因爲工人沒有管理生產的能力的原故，就不去改造現在的經濟組織；一定要等到一方面工人有管理生產的能力，一方面資本主義發達到十分的時候，才去講改造的．所以雖然工人沒有管理生產的能力，我們不能不即時改造現在的經濟組織的．既不能不即時改造，又不能即時行基爾特社會主義的組織；所以就不得不取集產主義的組織，權當過渡的時期了．集產主義的組織不好嗎？爲甚麽要到第二期呢？第一，因爲生產的管理也歸國家，國家的權力太大，要墮入官僚主義．第二，因爲在集產主義的組織之下，工錢制度還存在，不過是國家資本主義罷了．第三，因爲既以消費者爲本位的組織，須防爲消費者的利益，而犧牲生產者的利益．因爲這三個原因，所以我不滿足集產主義的組織，要經過這層階級，再進一步，行基爾特社會主義的組織．

但是要行集產主義的組織，不是在中國現在這個狀況之下能行的．在中國現在這個狀況底下行．那麼就會要變成俾斯馬克的國家社會主義了．因爲要行集產主義的組織，必先發揮德謨克拉西 Democracy 的眞精神．不然，就沒有行這種組織的資格．中國雖然是共和國了．但是在這種武人官僚專橫之下，還有一點德謨克拉西的精神嗎？照這個樣子，若行集產主義的組織．那就是說他們壓制我們還不足，要請他們來壓制我們的日常生活呢！那不是求福反得禍嗎？所以說來說去，要講物質上的改造，首先要改造政治．要改造政治，首先就要推倒這般武人官僚的寄生階級了．所以物質上的改造，第一就要盡全力和寄生階級鬥爭．等他們推倒了，政治改造了的時候，然後就行集產主義的組織．這個時候，一方又要盡力使工人得知識和團體的訓練．一方又要使工團十分發達．到工人能自己管理生產的時候，然後就行基爾特社會主義的組織．到了這個時候，才算得達改造的目的呢！

基爾特社會主義的組織，既然是我們的目的．那麼，這種組織，就不可不詳細研究一下．在他的組織之下，生產是歸工團管理，國家也有干與的權．上面已講過的．所以可以說他是工團和國家共同管理生產．生產怎樣管理呢？第一是要生產甚麼？要生產多少？第二是怎樣生產？第三是在甚麼條件之下生產？—就是勞動時間，工錢，和一切的勞動條件．決定上述三點，就是生產的管理．關於這三點的管理．那樣要工團和國家共同管理？那樣工團可以單獨管理？我們要研究一下．

第一 生產的種類和數量的決定，不能單獨歸工團管理，要和國家共同管理．爲甚麼原因呢？因爲消費

者是立在需要的地位、生產者是立在供給的地位．生產甚麼？生產多少？—供給甚麼？供給多少？是要依消費—需要—的種類和數量才能決定的．若是這個事單獨歸生產者管理．那麼，需要這樣他供給那樣．需要那樣，他供給這樣．需要得多，他供給得少．需要得少，他供給得多．那麼消費者不是要被生產者所左右嗎？所以決定生產的種類和數量要由國家和工團共同管理．才能使供給和需要相適合

第二，決定生產的方法，要歸工團單獨管理．生產的方法要直接生產的生產者才能決定．與生產沒有甚麼關係的消費者，是不能決定的．消費者只要干與決定生產的種類和數量．至於如何生產，沒有干與的必要．所以這一點可以歸工團單獨管理．

第三，決定生產的條件，要歸工團和國家共同管理．這個問題，本來可以歸工團單獨管理的．但是生產條件怎樣，消費者也是要受影響的．例如勞動時間若太少，則生產物亦必少．於是生產物的價格，必定增高．若是工價太高，也是一樣的結果生產物的價格必增高．價格既高，消費者就要受影響了．所以這一點，不能單獨由工團任意決定．要和國家共同管理．

照上面的法子去管理，生產者和消費者的利益，都能調和．兩者都不至爲別人所犧牲．眞是最好的組織呀！

以上所述的，是我所想的物質上改造的方針．寫出來和國內社會改革家商量．所以很希望讀者對於這個方針來批評一下．

讀書錄

社會主義簡明史

筑山醉翁

歐戰方酣，戰士軍前半死生的時候，霹靂一聲，俄羅斯內部的社會革命勃發，那世界第一專制國的君主尼哥拉二世，(Nicolas II)不料悽風苦雨的被廢除於宮廷，此一九一七年三月十五日事也． 語云物必有偶，果然西歐的把戲，不過一年有餘，又重演於東歐：就是一九一八年十一月十日叱咤一聲，德意志內部的勞動者忿起，那世界第一軍國主義的魔王威廉二世，(William II) 也驚驚惶惶手足無措的退出了大本營． 同時那世界上持軍國主義專制主義侵畧主義的軍閥，抱壟斷主義掠奪勞動者的資本家，以及當軍閥及資本家的走狗的官僚，都駭得若鳥獸驚的一樣． 於是乎人道主義．民主主義．社會主義，乃出而大顯其威靈． 無論人種的黃白赤黑，國體的君主共和立憲專制，宗教的耶教佛教，苟其軍國主義．專制主義．侵畧主義．及一切不人道不平等的罪惡存在的社會，無不到處顯其神通． 就中獨以社會主義的活躍，最是動人耳目． 因為人道主義及民主主義，無論是拿着異面目去崇拜他的，或是帶着假面具去稱頌他的，只是衆口如一，大家掛做嘴上的金字招牌，倒是千首一律的事情，還不覺得甚麽稀罕，惟有這個社會主義，歡迎他的，稱他是救世福音，反對他的，罵他是亂世妖魔，還有那些騎墻派的人，向來好作和事老的口吻，說他在外國是個救苦救難的

觀音，若是來到中國，因爲地土不合，牛頭不對馬嘴的緣故，恐怕一變二變，就變成一個不可思議的妖怪出來．同是一個主義，因爲人的感情好惡不同，有說他好的，有說他壞的，有說他在外國好在中國壞的，我們生在這世界當中，既沒法子跳出世界外去求生存，那世界的潮流到來，我們究竟是歡迎他麽，抑或是排斥他麽，心中自已不可不有個主腦，以免道聽途說，跟着盲人騎瞎馬，夜半裏去跳深池． 所以這世界潮流中澎湃而來的人道主義民主主義社會主義，我們不可不追究他的歷史，認識他的眞面目． 人道主義暫且不用說，因爲我們都是人，沒有一個不贊成他的． 民主主義也不用說，因爲我們的國家是民主國，也沒有人反對他的．只是這個社會主義，既然有人對他懷疑，我們不可不將他出世的歷史考究考究． 本篇分爲左之四個時期，專從思想的根本上去考究，論述他的概要，作研究社會主義的入門，所以叫做社會主義的畧史．

(1) 社會主義的宿胎期
(2) 社會主義的出生期
(3) 社會主義的成立期
(4) 社會主義的進化期

(一) 社會主義的宿胎期

社會主義宿胎於十八世紀法蘭西的啟蒙哲學，所以我們要考究他的歷史，不能不說明啟蒙哲學的由來．從近世紀的初頭到十七世紀的末葉，歐洲思想上表現一種特徵—就是自然科學非常進步． 同時與自然科學

相關的哲學也建設了許多的系統．到十八世紀這些科學哲學上研究的結果都普及於歐洲世界．在哲學的一方面，當時英國土產的「經驗哲學」大展勢力．於是各種學術的研究遂與他結合起來造成一種通俗簡明的世界觀．人生觀，成為歐洲全體的思潮．在歐洲哲學史上，所以就叫做啟蒙時代．(Aufklarungsperiode)

這個啟蒙思潮，在法蘭西的運動，比較在英德其他的國中，特別的占勢力．因為當時法國的社會極為黑暗，政治上的專橫，宗教上的腐敗，種種罪惡充塞一時，只有那些少數貴族高僧作福作威的世界，多數民衆負着一個地獄似的國家，仰着一個虛無渺漂的神，可憐都陷於悲慘的浩刧．所以經驗哲學傳到法國，與法國國民求免實禍的精神結合，遂十分發展，大開燦爛的花，造成法國的時代精神—即為法國的啟蒙哲學．

法國啟蒙哲學的精神—是一種機械的世界觀，—即物質的人生觀，—就是將人看作自然界的一個現象，受自然的大法則支配；所有精神的活動，不過是因外界勢力的刺激而起的感覺作用．所以外界的事情變化，人心也因此變化．故欲求人生達到圓滿的境地，不可不從外界講求救濟的方法，—就是不可不改善政治上，法律上，經濟上，社會上的一切事情，—即不可不推翻萬惡專制的政府，廢除腐敗陊落的貴族高僧，洗清一切社會的罪惡，從新改造新社會．社會主義的胚胎，就生在這啟蒙思想的肚裏．茲特舉當時著名學者四人的概說，以代表當時一般思想上的潮勢．

A　福祿特爾 Voltaire

B　耶爾威修 Helvetius

C 勞曼地利 La Mettrie

D 盧梭 Rousseau

A「福祿特爾」 福氏的世界觀係物質與神的二元論．以爲世界之成，除神與物質而外，無他種的實體．所以他的宗教觀雖信神之存在，但不信神有全智全能，以世間上之多災害苦痛就是神的缺點與物質的障礙．所以他信仰的神，其根據專在道德上，惟道德上的要求不可不信神．此外一切迷信者，以爲虛妄．於其所著 Lettres sur les Anglais 書中專於宣傳從英國得來的新學術，新宗教，新社會制度．對於貴族專擅的政權，僧侶濫用的教權，及寺院制度，不遺餘力加以猛烈的攻擊．當時的人心爲之大震．其書卒被政府命令焚燬．

B「耶爾威修」 耶氏主張利益主義的道德說．以爲吾人的精神，本來只具有感覺力及自愛性，自愛性就是求自己快樂的心．此心爲左右吾人一切行爲的原動力．在道德上各人求自己的利益，與物理上運動的法則一樣．所以吾人生來的性情本傾向於懶惰，因爲求快樂避苦痛的緣故，不得不趨於勞動．道德不道德均從同一的原動力，—行善行惡，不過異其感覺快樂的事件．志士仁人從容就死，不外於所死的事情感覺最大的快樂．本此見地，所以他對於政治上改良的主張，是在社會一般的利益與個人的利益調和，—即社會一般的快樂與個人的快樂相一致．所以他以爲個人的品性之高尙，與利益的觀念決不可相離．所謂志行高尙的人物，就是在社會一般的利益及自己利益的事情調和下面的人物．他對於道德的腐敗，不主張對於個人下攻擊，主張排斥社會一般的壓制與虐待．他的議論，在當時放一種的新光彩．

C「勞曼地利」勞氏爲當時有名的軍醫，攻擊一般所行的醫術．著有「精神的自然史」(Histoire Naturelle de l'Ame)其書被議會的命令燒燬．氏因此失其軍醫之職．其次著有「人類爲一機械」(L' Hamml Machine)因此惹起物議沸騰，不得安居而去於普魯士．氏謂人類與下等動物及植物皆不外物質的機械．其所以不同的地方不過在感覺上的程度問題．一切觀念的起原，皆求之於吾人的感官．所以他的人生觀在求感覺上的快樂．他的道德論，在社會全體的安寧幸福，絕對否認宗教上的迷信，排斥僧侶的教權．當時法國一般的思想，就以上三氏之說可以窺見一斑，大都傾向於唯物論，感覺論，機械論，快樂論，利益道德說．及此思想達於絕頂，盧梭乃起而反抗．

D「盧梭」盧梭謂世界之構造，必有神之存在，非單純絕對的物質．但信仰的泉源，在心情的欲求，—即吾人的行爲以良心爲指導．反對利益主義的道德論，主張仁慈及正義的道念．他的理想社會，本於人民自由的契約，爲平等的組織．於其所著的民約論，描寫改造社會的標準．

就以上四例觀察，法國啓蒙時代的思想家，立論雖有小異而實大同．盧氏雖別開生面另求基礎，而其思想的歸結，均同惟一無二的目的．即喚起民衆的自覺，對抗貴族僧侶的特權，打破階級的舊社會，改造平等的新社會．但當時的思想，偏在打破現狀的一方面，而新社會的建設，猶未十分注目．所以社會主義在此時期，僅僅現其胚胎．至啟蒙時代的次期，社會改革派繼起，專注意於新社會的建設，且着眼於經濟的方面，以求改革的基礎，社會主義於是乎脫離啓蒙哲學的母胎而出生於世．

（二）社會主義的生出期

社會主義宿於啓蒙時代哲學思想的胎內，至十八世紀中葉以後，始藉社會改革派產婆的手而出生於世間． 此派的人，基於「神爲善」的形而上學的見地，謂人與人的社會不可不爲善． 社會的調和與人類的幸福，即爲神的意志；但是現在的社會，觸目皆是悲慘辛勞，實在是人違反神的意志，妄造極不自然不人道不平等的私產制度所致． 他們所想的，社會制度當分爲兩種． 一是自然的—即正當的，一是人工的—即不正當的，排斥不正當的確立正當的，乃人類幸福的前提． 所以人類第一的要務，在求被掩於人工的眞理，以發揮光大之． 欲果行此種要務，不外憑吾人固有的理性去追求． 一旦發見其中的眞理，即可構造適應於此眞理的新社會—成就人類一般的幸福． 他們不承認外界的一切權威，對於宗教，自然科學，國家組織，社會諸種制度，皆加以冷靜的批評，其存在與否的理由，全委之於理性的批判． 僅持以思索爲事的理智，爲一切的尺度． 誠如德國的哲學家黑格爾所說的，他們舉世界放在腦髓的當中，依據腦髓的思索力發見的原則，拿來做人間行爲及社會組織的根本． 所以人人盡其理智的力量去描寫新天地． 試舉左列的三個例證，以代表社會改革派的思想．

A　阿維 Owen

B　加伯 Cabet

C　傅里葉 Fourier

A「阿維」　阿氏爲近世社會主義的始祖，其所著的「社會新論」（A New View of Society; or Essays

on the Principle of the Formation of the Human Character) 鼓吹一種宗教上的新信念．以人類的性格之善良，乃在善良的境遇之下而發生．所以欲求人類善良，不可不從兒童時代置在物質的道德的社會的善良境遇的下面．氏的理想社會的組織如左．

1 以千二百餘人爲一團．

2 共有千五百 Acres 之地．

3 共棲於方形的一大建築物．

4 各家族各有其私室．

5 用共同的廚房．

6 兒童育於母手以三歲爲止，以後委諸團體，兩親於食事的時候及其他相當的時間，使得接近．

7 生產勞動及收益爲全團體共同所有．

B「加伯」 加氏爲法國最初的社會主義者，他說無論何國何時代，都有貧困罪惡的慘狀．其原因起於社會組織的不完全，—就是起於不平等的組織—即起於私產制度．他說財貨的共產，從基督以來，多少哲人所發見的人類的光明，可惜世人的知識幼穉，反說甚是空想．氏於一八三九年發表「愉佳里航海記」(Voyage en Icarie) 記述實行共產主義，平等主義的極樂國，就是假托寓言描寫他自已的理想社會．這個極樂國的組織風俗大概如左，

1 一切生產物爲公共的財產，政府監督貨物的生產消費，及指揮各人之勞動及快樂之適當分擔．

2 男子自十八歲始，至六十五歲止，女子自十七歲始，至五十歲止，有服從勞動的義務．

3 一日的勞動時間，夏天七時，冬天五時，女子的勞動時間僅有四時，至午後一時一切勞動皆中止．

4 汚穢辛苦的事情，皆使用機械，人類所担負的，皆極有趣極快樂的勞動．

5 所有生產物平等分配於社會一般的人，雖男女老少設有必要的差別，此社會中絕無貧困．

6 人民皆服一樣的服裝，雖男女老少有一些區別，然各人所好可以選擇的，只限於服色．

7 人民德高，無猜忌，無嫉妬，無遊惰，無壓制，爭論，掠奪，殺人，黨派，革命等罪惡．

8 裁判官，監獄，刑罰止是古代史的記錄．

9 街市淸潔，人民歉和．

C「傅里葉」氏亦法國初期的社會主義者，關於社會主義有種種的著作．其中最有名者「農業的家庭的聯合論」(Traile de l'Association Agricole Domestique)，及「產業上及社會上的新世界」(Nouveau Monde Industriel et Sociétaire)，氏的思想，根本於自然法．以爲這自然法，是起原於「引力」的一個作用．引力分爲四樣發展，生四種的運動，—卽物質的，有機的，動物的，社會的活動．關於社會的引力—卽爲社會的結合力．這個結合力通各人的性情及本能支配各人．所以調和聯合的道路存於自然，世界的平和幸福滿足本不待求而自來．其在事實上竟不然者何故？因世人不知此宇宙的引力的法則存於社會，將自然的性情壓蔽

丁的結果。就是人能從其性向之所趨同好的人相集成一個小團，抱同樣的目的來勞動，那就不但不厭勞苦，反覺得愉快有趣。這樣的小集團更聯合而爲勞動的分業，勞動者各從其所嗜好，其嗜好有千差萬別，所以勞動亦有千態萬狀。這是傅氏的自然法的思想的概要。氏基於此思想，補從來社會的缺陷，有一種理想的新組織。卽名爲「法朗熄」的共產的集團(Phalange or Phalanx)頗爲有名。其大要如左。

1 一「法朗熄」以千五百人乃至二千人同性情的團員組織爲原則。

2 每「法朗熄」之中，更以七人乃至九人同嗜好者各爲一伍。

3 一「法朗熄」共同居住於稱爲「法朗石特爾」(Phalanstère)的美麗的大建築，使各人群居或獨居，皆感愉快。

4 各家族雖住於各別的部屋，但厨房爲共同的，極爲經濟。

5 一「法朗石特爾」爲中心有一定的面積的正方形之土地，於其上經營農工業，分爲若干部分，分担事務，例如某部司灌漑，某部司栽培。

6 全體生產物中除去分配於團員必要品之後，其餘分配於勞動，資本，技能三者。勞動者十二分之五，資本十二分之四，技能十二分之三。

7 無軍隊，無警官，無罪人，無裁判官，只有管理一般事業的役員。

8 「法朗熄」長由選舉而定，三個四個「法朗熄」相聯合，選其聯合之長，此等聯合更相集而選其長，如是次

第而成大聯合體．遂形成世界全體的「法朗塢」聯盟．其聯盟之長爲世界最高之官吏，駐在君士坦丁(Constantinus) 以此都爲世界的首府

就以上數例看來，可見當時一般社會改革派的思想，較啟蒙時代爲進步． 蓋啓蒙學派的思想偏於攻擊現狀，社會改革派的思想傾於描畫將來． 即前者爲破壞的． 後者爲建設的． 因爲社會改革派的根據，專從理性上去求，所以稱他描寫的社會，叫做理想的社會． 稱他們主張的社會主義，叫做理想的社會主義． 這是社會主義出生期的大概情形．

（三） 社會主義的成立期

十八世紀後半起於法國的社會思潮，風靡於歐洲思想界． 及至十九世紀的初頭，又生一大變化，即爲理性派的思潮之反動，視社會制度一切的組織不過是有機的必然的發展之過程，非由吾人的理想所決定． 所以現在的社會組織，由過去的發展的過程進化而來． 將來的社會組織，也是由現在發展的過程進化而到． 所以我們希望的社會，不存於吾人的腦子裏，而在歷史的運命中． 換一句話來說，就是將來的社會組織，無論吾人希望與否，當然進化爲社會主義的組織． 這個見解，路不朗 (Louis Blane) 及斯泰因 (Lorenz von Stein) 等，他們都是這樣主張，但是最明瞭的代表者爲馬克思 (Karl Marx)． 自社會主義出生以來，經馬氏授以唯物的歷史的科學的教育，遂由理想的社會主義，一變而爲科學的社會主義． 或稱前者爲理性派的社會主義，稱後者爲歷史派的社會主義． 總之，社會主義經馬克思的教育後，遂由出生期而入於成立期，在世界上大顯其活動力． 故

欲瞭解所謂科學的社會主義，不得不先將馬氏關於社會哲學的見解，論述其大要於左。茲分為四項述之。

A 唯物史觀

B 生產方法社會化

C 階級鬥爭

D 共產黨宣言

A「唯物史觀」唯物史觀說由兩種見解結合而成：一個是辯證法（Dialektische Methode）的思索法，一個是唯物論的世界觀。甚麼叫做辯證法？就是對於世界事物進化的思索方法。換句話來說，就是本歷史的眼光去思考事物。他的見地，以為世界不是常住的，是不斷的變化的，所以要理解事物，不可不從歷史上理解他的盛衰生死。這樣的思索方法，就叫做辨證法。至於那唯物論，不用說大家都很知道的，就是以五官知覺的物質界，視為惟一眞實的世界，所謂精神的那樣東西，也看作不過是物質的反映。以上這兩種見解結合起來，應用去研究人類社會的進化，就叫做「唯物史觀」。馬克思學說的根據，就在這點。他以為人類社會及其制度的進化，不是人的思想變化之結果，乃是社會上物質的條件發達之結果。所以觀物質的條件為社會眞實的根本，這是唯物史觀的普通一般的見解。馬氏更進一步，發見物質的條件中，以經濟的條件，特為歷史的進化之根本動力。經濟以外的物質條件，雖然有時也有影響，但是極為微弱，不過是經濟的要素的附屬影響。因此他以為生產及生產物的分配，是一切社會制度的基礎。政治，法律，宗教，倫理，一切都是上面的建築物，若是經濟的基

礎有變化。其上的建築物，亦隨着要變化。這就是馬克思的「唯物史觀的」大要。

B「生產方法社會化」　生產方法，由小規模的進化而爲大規模的，—即由個個的進化而爲社會的。在資本主義的生產以前，生產方法是以勞動者各個人爲基礎。生產用具爲勞動者所私有，各從其使用的目的，從事於小規模的生產爲普通。以後逐漸進化，集合此分散的個個勞動手段而成大規模的組織。這就叫生產方法社會化。生產方法由個人的而進於社會的，則生產自體及生產物的分配，亦必然由個人的而進於社會的，但現在的生產組織，乃資本主義的組織，生產非社會的生產，乃資本家的生產，生產物的分配，除勞動者生活必要費之外，概爲資本家所掠奪。這是生產方法與生產自體及生產物分配相牴牾。現代社會的軋轢不安。少數人日及於富，多數人日陷於貧。皆因不平均的分配，誘起壓制，束縛，衰頹，悲慘，放恣，淫樂，奢侈種種罪惡。今已達到勞動者奮起，一變其形勢的時期。社會主義的制度之建設，爲當務之急，這是馬氏深察歷史變遷發達的根柢，起因於生產及分配的方法，看破現代的經濟組織，生產方法雖已入於社會化。而分配尚在昔日私的分配狀態之下，社會中橫此一大矛盾，所以軋轢不安。

C「階級鬥爭」　馬氏謂人類的歷史，不外是階級鬥爭史。因爲人類在原始時代，其經濟爲共產的，此共產的經濟團體，於是因生產及交易而生種種的經濟團體，—即分離爲種種階級。其各階級的利害衝突，所以起不斷的鬥爭。這鬥爭的事情，就是人類歷史的內容，原來人類一切文化之發達，他的根柢都被支配於經濟的事情。所以法律的及經濟的要素爲政治的及精神的歷史之原動力。階級鬥爭爲現實的事實，決非由觀念所描畫。

現代的階級鬥爭，卽資本家與勞動者．因現代的經濟組織乃資本主義的組織．如前所言生產方法與分配之間橫一極大的矛盾—卽爲資本家與勞動者的利害衝突．所以現代的歷史，必然爲有產階級的資本家與無產階級的勞動者的鬥爭史．

D「共產黨宣言」 馬氏基於以上的見解與其友永格爾(Engels)共同發表「共產黨宣言」其要領如左：

1 私人土地所有之嚴禁及地田公共使用．

2 於所得稅重其累進率．

3 相續權之否認．

4 沒收外國移住者及反亂者之財產．

5 國立銀行．

6 交通機關國有，

7 國有工場及產業機關國有．

8 產業的軍隊之設立．

9 農工聯結．

10 兒童公共敎育．

據以上所述的，可知「科學的社會主義」的大畧．自馬氏之說出，不特使社會主義確立並與社會運動一大

與舊辦。在出生期的理想的社會主義，其實現的方法，不外以言論傳播其思想，訴之於人人的理性及道德的感情，使人人自發的入於新社會。而科學的社會主義的實現方法，就不外階級戰爭的手段——即無產階級自爲團結，造成一個現實的勢力，與有產階級相對抗，開拓無產階級的運命。十九世紀的後半期，全被此思想的支配至十九世紀之終，新康德派中的「全新康德派」(Marburger)的新社會哲學大及影響於社會主義，於是馬克思派的社會主義，漸爲康德化——爲理想化而入於進化期。

(四) 社會主義的進化期

自十九世紀之終至於今日，社會主義的思潮，起一大變動，——即由唯物主義傾於新理想主義，——出成立期而入於進化期。其所以變動的原因，因爲現代的文藝，從自然主義而傾於新浪漫主義。現代的哲學，也從實證主義傾於新理想主義。社會主義的思想在這當中，自然也不得不變動。當唯物主義在德國思想界非常振勢力的時節，那冷靜精深的思想家，看破他的缺點在乏認識論的考察，——就是缺少一般哲學思想必要不可缺的方法論的基礎。所以大家同聲高唱「歸於康德」(Zurück zu Kant!)於是「新康德派」就從此與。新康德派分爲兩派，(一)是半康德派(Halbkantianer)，(二)是全新康德派(Marburger)。全新康德派社會哲學的根本思想，在排斥唯物主義，樹立新理想主義，於進化期的社會主義的發達上大受其影響。此期內的社會主義統名曰新理想派社會主義。故欲說明新理想派的社會主義，不可不先論全新康德派的社會哲學。故本章分爲左之兩節述之。

A　全新康德派的社會哲學

B　新理想派的社會主義

A「全新康德派的社會哲學」　全新康德派(Marburger)的社會哲學之發達，分爲兩時期。一爲準備期，以蘭格(Lange)爲代表。一爲成熟期。以修塔蒙拿(Stammler)及拉托爾甫(Natorp)爲代表。合此兩期的學說，(Marburger)的社會哲學始得完成。玆將三氏所說，述其大畧於左。

1. 蘭格(Lange)

蘭氏的名著中，有「唯物主義的歷史及其現代意義的批判」(Die Geschichte des Materialismus und Kritik seiner Bedeutung)，對於自然科學的唯物主義，加以痛切的打擊，於新康德派之勃興頗及有力影響。他於理論哲學及實際哲學，其根本皆傾於批判的唯心論的方向，所以他評論唯物論的機械說及感覺說，指摘其在科學成立的基礎上最重要的主觀能動作用，全然不可通。更對於唯物論的利已快樂說，評論其在社會科學上，爲到底不能承認的謬見。要而言之，蘭氏的社會哲學的特色，在排斥社會的唯物主義，樹立社會的理想主義，亦排斥利己主義，確立倫理主義，於批判的認識論十分究明的地方，爲新康德派的社會哲學的準備。

2. 修塔蒙拿(Stammler)

修氏的社會哲學的根本思想，詳見於其所著「經濟及法律」(Wirthschaft und Recht)　他的社會哲學

的概念，簡單說來，不外關於人類社會生活從根本上去研究何種形式的法則支配．換一句話來說，就是研究社會生活的合法性—那社會生活必然的，普通的，妥當的法則．這個法則，雖然不存在歷史的社會現象以外，但他的特性，不在物質的材料，而在考察的見地及方法．換言之，修氏所謂社會生活的合法性—專在社會學的認識條件上根本的統一—就是在人類社會生活一般的認識內容．什麼是社會生活一般的認識內容？就是社會生活絕對的究竟目的．這個究竟目的，—就是社會全體的目的，同時為各個人自由決斷認為正當的目的．修氏社會哲學的根本，全然是法理學，所以他的議論的歸結，在於正法的觀念．他所謂的正法—就是合於社會生活絕對的究竟目的之規定．說到這個地方，於大體上可見修氏的見解與唯物史觀的區別．唯物史觀從唯物主義出發，以經濟為社會生活的根本事實．所以從因果的機械的以考究社會生活．修氏從新康德派之立場出發，以法律為更進一層的根本，所以從理想主義目的論上去考究．

但有一點要注意的地方，修氏非抹煞經濟的基礎，他不過視法律根本為較重．所以他的社會生活的概念，分為形式的與實質的—即法學與經濟學．換言之，人類社會生活的形式為法律，其實質為經濟．兩者不可分離，不有實質的法律是空虛，不有形式的經濟是混沌，就以上所述，於修氏之說，可得其大畧．

3．拉托爾甫(Natorp)

拉氏有名的著作「社會教育學」(Natorp, Socialpadagogfik. Theorie der Willenserziehung auf der Grundlage der Gemernschaft 1899)與前述修氏的名著「經濟及法律」有親切的關係，合之形成新康德

派社會哲學全體的理想．兩者對照起來研究，可見新康德派的社會，從相互補助的三部分成立．即（一）是經濟．（二）是法律．（三）是教育．修氏的社會哲學的根本問題，只限於經濟與法律．充補其缺陷者，即拉氏的社會教育學．氏的見解，以為社會哲學的職分若止於經濟及法律的考究，吾人到底不能圖社會問題根本的解決．所以當更進一層研究教育問題．氏謂個人的教育與社會的發達，最為密接的結合．兩者相伴，互為形影．即社會之人道的發達，從其中個人均被教育受影響．個人的教育，同樣受社會一切的制約．這個事實，—即社會教育學上的根本事實．所以社會教育學，對於「關於教化的社會條件」及「關於社會生活的教化條件」的兩個問題不可分離的討究．氏分社會的活動為三種基本部類．（一）經濟的活動．（二）統治的活動．（三）教育的活動．此三種基本的活動，協動合流，社會生活始得圓滿發展．關於教育的活動社會的編制：第一在經濟的勞動教育，求適合於當代社會的勞動生活．第二在政治的活動教育，求適合於當代社會的政治生活．第三在個人理性的發展教育．求進化於人類最高的目的．必要的教育機關．（一）家庭教育．（二）學校教育．（三）成年者自由的自己教育．此拉氏社會教育學的大概．就以上所述三氏的社會哲學的概畧，於全新康德派的社會哲學思想，可以窺見一斑．由是可以論述新理想派的社會主義．

B「新理想派的社會主義」　上面曾說過現代的文藝傾於新浪漫主義．但是對於自然主義，並非全然排斥，不過更進一層的徹底罷了．哲學也是這樣，雖然傾向着新理想主義，亦非全部排擠實證主義，不過再深入其

底奧罷了．同樣社會主義的思潮，也不過受了唯物主義的洗禮，更進一步的精練．就前段所述的社會哲學思想觀察起來，可以證明不過於經濟的要素之外，加以倫理，法律，教育，諸要素，而形成社會主義的新理想．但有一屑不同，就是歷史派的社會主義的進方．與新理想派的進方—即兩者所取的手段—全然相反．前者曰革命的，曰不合法的．後者曰進化的，曰合法的，或稱改良的．所以新理想派的社會主義—又稱進化的社會主義．進化的社會主義發展的原因，總言之曰「馬康結合」．分言之曰「全新康德派社會主義化」及「馬克思派社會主義康德化」．馬康結合期—即社會主義進化期．此期內的社會主義名目繁多，置重於倫理的要素者曰倫理的社會主義．置重於法理的要素者曰法理的社會主義．法國有一個大學的經濟教授叫做波爾托，他因為嘲笑社會主義有種種的名目，所以他說：於演說可稱雄辯的社會主義，於宴會可稱飲食的社會主義，於音樂會可稱音樂的社會主義．雖然有許多的名目，總概起來，與成立期的歷史派的社會主義相對，叫做進化期的新理想派社會主義．新理想派社會主義之中，以發達於法蘭西及意大利所謂法的社會主義為特色．所以本節分為左之三項述之．

1 新康德派社會主義化 } 馬德結合……開展新理想派社會主義
2 馬克思派社會主義康德化 }
3 法的社會主義……………新理想派社會主義中之特色

(1)項　新康德派社會主義化

新康德派之哲學者中最初及直截了當論述康德與社會主義的關係者，特舉左之三氏爲代表

甲．可痕(Herman Kohen.) 氏於爲蘭格氏作「唯物主義之歷史」第五版之序論中(Einleitung mit kritischen Nachtrag zu F. A. Langes Geshichte des Materialismus und Kritik seiner Bedeutung in der Gegenwart. 1896)排斥社會主義論證於自然主義的偏見，直率簡潔謂社會主義基於倫理學的理想，更斷言康德爲德國社會主義之眞實的創設者．(Kant ist der wahre und wirkliche Urgeber des deutschen Sozialismus.)

乙．修鐸井格 (Staudinger) 氏言明馬克思主義與批判主義結合之可能，並高唱其必要，從社會主義化的康德派哲學者之態度，接近於康德化的社會主義者． 他說馬克思的學說，個別的研究雖然要許多修正，但其原理及方法無可非難者，吾人不能於其原理及方法發見何種根本的誤謬，僅能發見須要補充幾多的缺點． 他的缺點，就是在經濟與倫理的關係，沒有十分考究．

丙．福爾冷達 (Vorlander) 氏關於康德與馬克思結合的見解，詳見於「康德與馬克思」(Kant und Marx 1911)，氏謂康德的倫理學，外面上彷彿是個人的倫理學． 結局明明是社會的倫理學． 因康德的基本的倫理思想，—在各同胞的自己人格—即人類之存在． 是爲自身目的，—非爲他人使用的手段． 所以不能承認某人享受特權—使他人感缺乏蒙不利． 故雖不能簡單明白說康德是社會主義者，但社會主義的根本觀念，在康德倫理學的基本思想之中．

⑵項　社會主義康德化

新康德派社會主義化的大體已見於前項．現在略尋社會主義康德化的徑路．其間接的原因，由於最近哲學思想歸於康德，上面已曾說過．其直接的原因有二，一是馬克思主義的危機，一是社會主義者康德化運動．

⑴馬克思主義的危機　馬克思主義的根本觀念，存於「唯物史觀」，於唯物史觀加以批判的考察，便覺不完全不徹底．第一認生產力完全根本於物質的，與現實的歷史的事實相衝突．第二「經濟的基礎」與「法律政治的構成及社會意識形態」的關係，理論上不能爲絕對明確的說明，事實上亦多互爲因果相抵觸的例證．

⑵社會主義者康德化運動　社會主義一方因自身理論實際動搖，一方受康德哲學的影響，於是社會主義學者遂傾向於唯物史觀說之修正，—即努力於唯物主義加與理想主義之調和，—結局達於馬康結合．其社會主義學者中最初運動康德化者，爲法國覺勒氏（Jean Jaur'es）．氏於一九八一年出版的學位論文中，論社會主義真實的源泉，非黑格爾派極左黨之唯物主義，乃康德等之唯心主義．氏在巴黎學生社會主義團體的講演會，曾論唯心史觀與唯物史觀兩者調和之必要及其可能．

就以上兩項觀察，於新理想派社會主義發展的理由及其經路，可得其梗概．茲請論進化期社會主義中之特色，—即法的社會主義．

(3)項　法的社會主義

法的社會主義(Socialisme juridique Socialismo giuridico)今日猶在進化發達之途中，其自身成爲一個獨立的社會主義與否，雖是未定之問題．然在進化期內，已現一種特異的光彩．茲分爲三段說明，(1)形式的一般意義．(2)具體的主要觀念．(3)發展的歷史．

(1)形式的一般意義　法的社會主義排斥唯物史觀說，崇奉理想主義．其理想的根據，求之於正義的觀念．理想的實現，着眼於法律．換言之，即視法律比經濟爲更進一層的根本．所以他主張將現行法的條文，用社會主義的解釋．從其中引出社會主義的權利．使現在資本主義的社會，化成社會主義的社會．就這一般的意義看來，法的社會主義與馬克思社會主義比較相異之點有二，其一對於馬氏唯物主義法的社會置重理想主義．其二對於馬氏經濟的基礎置重法律的基礎．

(2)具體的主義觀念　法的社會主義之主旨，在以「基於正義而立之社會主義的國家」或「基於勞動而立之平民的國家」以代今日「基於腕力而立之個人主義的國家」．圖此新國家組織之實現，主張基本的經濟的權利（Les droits economque fondamentaux）之宣言．所謂「經濟的權利」有三種（甲）生存權．（Droits ex stence）（乙）勞動權（Droit au travai）（丙）勞動全收權．（勞動全生產額收稅之權利）（Droit au Produitintegral）法的社會主義論者，以爲此三種基本的經濟的權利苟能確立及實行，—即可視爲正義之完全實現，—亦即社會主義的國家成立．其確立此三種權利的手段，彼等以爲最重要的是

「對於權利的權利之運用」(L'emploi du droit contre le droit)—即使經濟的問題轉化(或還元)於法律的問題，—換言之即將現行法之條文用社會主義的意義之解释及布延，從其中使社會主義的權利發達，這就是法的社會主義的具體的主要觀念。

(3)發展的歷史　法的社會主義，爲法蘭西思想的產物。前段所述具體的主要觀念，其一爲經濟的權利之宣言。其中所謂生存權，勞動權，勞動全收權之觀念，雖英國之經濟學者及德國之哲學者間曾有論述，而其爲組織的展開其思想者，乃出於墺地利之法理學者安敦麥卡(Andon Menger)，但經濟的權利宣言之觀念濫源於人權宣言。而人權宣言爲法國思想之產物。故法的社會主義第一個主要觀念，不得不謂產生於法國，其次爲對於「權利的權利之運用」，亦第二個主要觀念亦爲法國之學者馬特亞(Mator)勒威(Hegue)等所貢獻。

社會主義今日已入於進化期中，自宿胎期而出生期而成立期而進化期，中間所經不過兩世紀。其入於實行期，就今次俄德革命爲先導，吾人試平心一想，當在何時。

自我(The Self)的研究

舒新城

無論甚麼時候，甚麼地方，有幾個人聚在一起，總聽得說我…我…的聲音．但是要問我到底是什麼？是由什麼東西構成的？我恐怕不僅是普通一般人，不敢倉忙回答，就是我們所稱為有學問的人，也不敢輕易作答．我現在且把我個人研究所得的，寫在下面，請大家再過細研究一番．

我要圖謀一件事業，我那時一面要想那事業的情形，一面又要想想自己到底能不能幹那件事．當那自思自想的時候，我的心意中間，同時起兩種作用：就是一面為「想的」一面為「被想的」．這「想的」與「被想的」雖有主客之分，但究竟還是一個我．我們稱主客相合的我，叫做自我(The Self)所以自我的構成，是由主觀的我與客觀的我合起來的．不過這主觀的我，與客觀的我兩個名辭太累贅，很不便於稱述；所以本文都用主我與客我（在英文是I同Me）代替他們，要請讀者留意．

我們既曉得自我，是由主我與客我構成的，但是主我同客我又是什麼？從那裏來的？我們也不可不研究．所以我把他分類列在下面，先把客我研究清楚，然後再研究主我．

甲「認識的自我」The Self as Known—或稱「客觀的我」The Me.

「認識的自我」詹姆士James稱爲「經驗的自我」The empirical self or Me 「經驗的自我」是由後天來的，範圍很大，並且常常與「我的」Mine相混。普通一般人所認爲我的，以爲只有身體。其實除身體以外，凡是身上所附屬的東西，或是由身體各部分所作的事業，都可稱他們爲我的一部分。譬如有人對於我的身體上，加以妨害，我的心意中間，固然要起一種不快的感想。或者那妨害太大，我並且要想一種方法來抵抗他。若是有人對於我的身體以外的東西，如我的衣服，房屋，器具，名譽，財產，加以破壞，我也有種不快的感想，或抵抗的思潮。更進一層，若有人對於我最要好的朋友，最親愛的父母妻子，加一種妨害，我不僅不快，或想方法抵抗而已。

有時候並奮不顧身，比別人加害我自己的身體，還要緊些。這是就苦痛的一面講。若講到快樂一方面，情形也是一樣的。譬如有許多事，我自己做得有成效，我心中固然是歡喜。若是我親愛的人把那事做得好，我也愉快；有時候比我自己作的，還更要愉快些。那麼這客我與「我的」實在是沒有好多分別。所以詹姆士說，「一個人的客我，就是他能稱做「他的」的總積。」A man's Me is the sum total of all that he CAN call his.

客我的範圍，既然這樣大，要把他研究明白，更要分類來講。我照詹姆士的意見，把客我分作三步來研究：

A. 客我的要素Me's Constituents.

B. 由要素所發生的感情與情緒—自覺. The feelings and emotions they arouse-self-appreciation.

C. 由要素所喚起的行爲—自謀與自保. The acts to which they Prompt-self-seeking and Self-preservation.

茲再就上列三段分析研究之：

A．客我的要素又可分作下列三部分：

一．物質的客我—The material me.

二．社會的客我—The social me.

三．心靈的客我—The spiritual me.

一．物質的客我．講到物質的客我，有人一定要說就是一個人的身體．實在身體不過是物質的客我的一部分，決不是物質的客我的全體．因爲身體以外，還有許多東西也是屬於物質的客我的．身體以外第一件要緊的東西就是人的衣服．我國人有句俗話說，「佛要金裝，人要衣裝，」是認定人與他的衣服有最密切的關係．西洋的格言說人由靈魂，身體，衣服三部分組織成的，也是表示衣服屬於人的一部分．並且有許多人把衣服比身體還看得重些．我看見有些人，對於他們的身體清潔不清潔，平常不甚留心．但是他的衣服上，有點污穢，他就覺得不好過，就即刻要洗濯他．這就是看得衣服比身體重的一個證據．其次就是我們的家屬．我們父親，母親，妻室，兒女，我們不僅認定他們是客我的一部分，並且以爲他們是我骨中的骨，肉裏的肉 Bone of our bone and flesh of our flesh．他們若是死了，客我的一部分已經去了．他們做事做錯了，我們自己引以爲羞恥的事．若是他們被人欺侮，我們必定要忿怒，替他們報復．家屬以外，就是房屋．我們居室的構造，固然是要求其堅牢美麗．若有人批評我們房屋的佈置不好，室內的裝璜不對，我們就有一種不快的感想．有時並且因他人

批評我們房屋的原故，同他生出許多嫌隙．這樣看來，房屋與身體的關係相等，當然是客我的一部分．

以上所講的家屬，房屋，及個人的身體，都是物質的客我的要素．此外還有財產，也是客我的分子．有許多人，可以將自己的身體捨棄來換金錢．他這種行爲，明明把金錢比生命還看得重些．我們都可稱他作守財奴．但是世界上很多的人，都是這樣．就是稱爲科學家，哲學家，教育家，宗教家，政治家，實業家的人，也無日不是忙忙碌碌，爲增加他們的財產．若是有人破壞他們的財產，雖說他們不像守財奴那樣的捨命爲財，但總有點不愉快的心思．勢力所能及的，一定要設法挽回，設法補救．所以我說財產是物質的客我的一大部分．

二．社交的客我．有許多的社會學者說：人是合羣的動物．其實人不僅是合羣而已，在一個羣中間，並且有「出衆」的傾向．我們在一個羣中間，總想做那個羣的出色人物．假如我在大衆的中間，那些人都很恭維我，說我怎樣的好，怎樣有本能，怎樣能幹事，我就覺得興高采烈，非常歡欣．若是我在人叢中間做事也沒人管，講話也沒人答，我便垂頭喪氣，懊惱異常．我在羣衆中間，既然有這「向上」的趨向，那「社會的客我」也不只一個．詹姆士說，一個人的「社會的客我」是他在他的同伴中間所得的認識．A man's social me is the recognition which he gets from his mates．所以社會的客我的數目，是跟他所認識的人的數目而增加的．譬如我在小學讀書的時候，我所認識的，只有小學的教師及同學；那時候我的社會的客我的範圍也很小，不過就是那些教師及同學罷了．等我到了大學讀書，或在社會上做事，那時我所認識的人也多了，我的社交的客我，也就擴充了．

我講到這裏，有人一定要問，我所認識的人，如何能算我的社會的客我．這層意思，也很容易明白．譬如我認

得一個人，他的事業行動，我總時常留心．卽或有時忘記了他，他一旦有什麼事情發生，消息傳到我的耳中，我便爲他注意，有時並想爲他幫忙． 有許多人，我雖沒與他會過面，但因他的文字事業，我便曉得他的爲人． 他一旦有事發生，若是好的，我便替他歡喜；是不好的，我便替他憂愁． 假如他果然到我的地方來了，我便要歡迎他，救濟他． 所以現在各國的政客，都想盡種種方法，把他們的名字使社會上一般人曉得，就是要利用社會的客我的心理，去引起一般人的同情，減少他們的反對． 但是他的行爲太壞，聲名太劣，也足以引起人的反對心．

照上面所講，社會的客我的數目，是根據有認識的人而增加． 那麼，那些執政權的人，如總統，總理，與那老於行營的人，如老軍官，老將領，他們所認識的人，不知多少，難道他們那些被認識的人，都爲他的社交的客我的一部分嗎? 這中間，又要有個界限；就是要把認識的人的中間，加以同伴(Mate)的限制． 雖然所認識的人，無論怎樣多，都與社會的客我有關係，但是那最有關係，最要緊的，是地位階級相同的人． 譬如我們做文字事業的人，與社會上各階級中相認識，相聞問的很多． 但是我們所特別留心的，是智識階級中的人． 更注意的，是言論界的人．

凡是言論界中我們所曉得的人，有什麼言論行動，我們總特別留心，並且更容易引起同情． 就是我們自己的言論行動，外面有什麼批評，無論他是不是那人，我們認識不認識． 若是他的地位階級職業，與我們不同，我們度外置之，當作與我們言論事業的價值，沒有什麼關係． 若是他的地位階級職業與我們相同，並且是我們所信從的人，一有批評，我們就特別留心． 若說我們好，我們就歡喜異常，說不好，就懊喪異常，有時並要想種種的方法，把他們的批評取消． 我國古語說：「士爲知己者用，女爲悅己者容，」有大部分，是根據於這種心理．

這樣看來，我們對於社交的客我，可下一個斷定．最關切的，是最相親愛的朋友，異性的親愛朋友更要緊．其次是階級同職業同地位同的朋友．其次是社會一般相認識的人．

一個人在社會上自我性的表現，也因職業的不同，互有差異．兵士在社會上最重的自我性，是戰勝的事蹟；文人學者的自我性，是著述；商人的自我性，是營商的力量；牧師的自我性，是傳道的效果；工人的自我性，是勞動的本能．其餘各種人在社會上，都有各不相同的自我性，各個人也有各不相同的自我性．並且因所處的地位情形不同，發生各種差異的表現．譬如我們最可愛的東西，爲我們的僕人所損壞，我便覺得怒氣勃勃，立刻要責罰他，辱罵他．若是我們的朋友損壞的，我們便不怒罵了，只好用臉略略表示一點顏色．若是我們最親愛的人損壞的，我們不僅不怒罵，不用臉表示顏色，並且要笑容滿面用好語去溫慰他．若是比我們高一級的人損壞的，我們不僅不怒罵，不用臉表示顏色，用好語溫慰，並且要兢兢業業說幾句假自責備的話，講「是我們放得不好，」或講「這東西我久不要了，今日損壞了很好．」依次推起來，這種變態很多，真我很不容易出現．所以現在社會上有種人用「老兄不失本來面目」的話，來恭維別人，就是等在真我出現的意思．

三．心靈的客我　在經驗的客我中間，講心靈的客我，有人必要說是哲學問題，不宜叢於此處．我先就我所欲講的大意，申明一句，是心靈的客我，專指人的心意現象，決不涉及哲學範圍．

我們眼見一物，耳聽一聲，心中就覺得有「物」及「聲」的觀念．這物與聲的觀念，雖說是由我們的眼簾耳鼓送入的．但是能辨別這物與聲的對象，使我們有種明瞭的印象，能存留久遠，決不是眼與耳所能爲的．這種作

用，心理學上叫做「識」Consciousness． 由「識」所生的作用，有感覺，知覺，記憶，想像，思致，感情，意志等等． 這感覺，意志，各種作用，都是由於我們的精神生活所發生，有永久的存在及自動的能力． 若是我們心意中間沒有這種精神作用，雖然我們五官百骸的形狀沒有一點欠缺，也覺得極不舒服． 又假定我們這些人，都有思想的能力．若是一旦有人把我們的思想能力除去，就使我們能飲食，能行走，我們一定覺得痛苦異常． 所以這智力的本能，Intellectual Instinct 與自動的感情 Active-feeling 是我們精神生活所最不可少的，就是經驗的客我最要緊的一部分．

B．自覺． 客我的要素，既然是由物質，社會，精神，的三部分組織成的． 我們對於這三部分的表現，常有滿意不滿意的感情，並且這種感情，全是從心意的內部發生，他人不得干預． 這種感情，我們叫做自我的知覺—簡單言之，叫做自覺． Self-appreciation 自覺可分兩種，一是自己喜樂． Self-complacency 一是自己不滿足 Self-dissatisfaction

由自己喜樂，生出驕傲，自負，虛榮，自尊自大，浮誇，這些狀態；由自己不滿足，又生出謙遜，卑下，困惱，自疑，羞恥，抑鬱，悲傷，怨尤，失望，這些狀態． 自己喜樂與自己不滿足，表面上看起來，似乎是兩件事；其實喜樂與不滿足，都是根據於人的好勝心． 我們看一個小孩子，初次穿件新衣的時候，他便非常歡喜． 並且要在他所認識的人的面前，揚揚得意說：「我今日穿新衣，我今日穿新衣．」 即年齡較長之兒童，當彼穿新衣的時候，雖不在人的面前講他穿新衣，但是他的舉動，很有自得的表示． 有許多成人，也有這種表示． 在心理學上講起來，人類實有誇大狂的

性習．由這誇大狂所發出來得意的表示，若是有人恭維他，說他如何好，他便覺得高興，便驕傲誇大起來了．若是有人說他不好，他起首覺得沒興．若是多有幾個人說他不好，他便覺得自己似乎有點不好．再多有幾個人講他不好，或拿好的來同他相比較，他便覺得自己異不好，便自己疑惑，自己失起望來了．

上面所講的自己喜樂，自己不滿足，是因好勝的心思被別人尊崇或貶抑，而發生驕傲，或失望的態度，都是由客觀來的．還有由主觀所生的驕傲或失望．這種驕傲或失望，是由所處的地位不同而生的，影響很大．譬如讀書人能做篇文章，本來算不得什麼事．但是那做文章的人，對於比他差一點人，他便覺得好了幾倍，幾十倍，幾百倍．並且要對他說，那句的典故，是從那裏來的，那段的構造，是做照那個人的．講的天花亂墜，得意不了．若是那時就要他作篇文章，他自己也實在覺得很容易．在別人看起來，他的文章，也還不錯．若是有個問題發生，請得有許多有聲名的大文章家，在那裏做文章．同時又把我方纔所講的那個人，也請他去做那一個題目的文章．他到那地方，就要把別人的聲望一想，自己的本能一想．若是他平素看見過那些有聲名的人的文章，他自己以為不及，比較起來，對於自己的文章，很有不滿足的心思．到了那個時候，更覺得不滿足．當時便不敢作文，卽或勉強作出來，越覺得不滿足，越不敢拿出手．速到有這樣的幾回挫折，連那不敢拿出手的文章，也作不出來了．這都是人的常情，不過平日有點修養，這種毛病，稍做好點罷了．

C．自謀與自保．

自覺旣然有自我喜樂，及自我不滿足兩方面．我們對於所喜樂的，一定要想方法保全他；那不滿足的，一定

要設法使他滿足，所以客我的第三步是自謀與自保．

自謀的是什麼，自保的也是什麼；縱然他們的細節，有點不同，但是他們的目的，却是一樣． 所以我做照詹姆士的辦法，把自保合在自謀裏面，將客我的第三步的研究，分作下列三項．

一．身體的自謀—Bodily Self-seeking.

二．社會的自謀—Social Self-seeking.

三．心靈的自謀—Spiritual Self-seeking.

一．身體的自謀． 我們普通的自衛運動，如忿怒，畏懼等都是自保的行為． 自謀含有滿足現在的需要，圖謀未來的幸福的意義． 譬如我們對於一件事發生忿怒或畏懼的心思，我同時便要想想，對於我自己現在及將來，有甚麼利益和妨害嗎？ 再簡單說，我們身體上各種機能發生一種要求，我們想方法去滿足他，使他能繼續我們的生存，就是身體的自謀． 譬如我們肚裏餓了，要去尋飯吃；口中渴了，要去找茶喝；年齡成熟了，要尋異性的人相戀愛；都是身體自謀的實例．

二．社會的自謀． 社會的自謀，是根據於「向上」的心思來的． 我們在一個團體中間，總想為一個出色的人．於是想種種的方法要別人來注意我們． 那人類的虛榮心，妬疾心，和那趨炎赴勢的心思，都是由這一念發生出來的． 我常看見有些人，在稠人廣衆之中，談及當代重要的人，他們常說：「某人我很相熟，某人是我的好朋友；……某人與我係至好；……」 其實他所稱為某人的人，到底認得他嗎？ 與他是不是好朋友，我們還是不曉得．

但是我們要攷究他們爲甚麼要這樣說，就是他們自己本來不是社會上所知道的人，特意要借那有名的人來陪襯他，使別人注意．現在有許多報紙上，特闢有「冠蓋往來記」一欄，記載那些名人權貴的行蹤．有一般人，常想把他的名字，登載在那上面，使別人看得他起．又有許多的名人，到一塊地方，總有許多許多的人去拜訪他．那些拜訪的人，未必都是個個有要緊的事同他講．不過借那拜訪的名，可以在外面抬高自己的身價，說某名人我也曾會談過一次．有時候，並且要說：「我會某名人的時候，他却很以我的話爲然」或者說：「我會見某名人的時候，他有幾句話，說得不對，我替他改正，他很贊許我的」以上所舉的例，都是社會的自謀的事實．

三．心靈的自謀．前面曾經說過心靈的客我，是人的智力感情意志的作用．故心靈的自謀，也就是知力感情意志的自謀．換一句話講，就是要滿足知力感情意志的要求．我們學過哲學，倫理學，論理學，……的，都曉得知力最終的目的，是真理；感情最終的目的，是審美；意志最終的目的，是善行爲．這三種精神作用，既然都有最終的目的；我們一定要想種種的方法，去滿足他們．所以我們的生存，除了衣服飲食之外，還要讀書作詩歌，愛人，助人，並且依據我們個人的信念，要求神拜佛，求他幇助我們未來的要求．

上面所講的各種事實，是客我的構成的要素．但是僅就那所講的A．B．C．三件事，「經驗的自我」還不能說是完全，我根據詹姆士的意思，再補足二項．

一．各客我的競爭與衝突．Rivalry and Conflict of Diffirent Mes.

二．客我的階段．The Hierarchy of the Mes.

一、各客我的競爭與衝突。 中國有句俗話說：「一心不可二用，」是表明我們的心意中間，只能容一件事，就是我們在許多客我的中間，只能爲一個客我。 但是有時候我們看見一些的東西在我們的面前。 那些東西看起來都差不多的有用，差不多的可愛。 我們心中，便有許多思潮，往來上下，又要想這個，又要想那個，又想全要，又想全不要。 經過許久的衝突，中間有一種最強的思潮，把那其餘的思潮的勢力破除，單獨把心意領域的全體佔住。 然後心意發現一種決擇，認識某東西是我所必要的，其餘的都捨棄不問。 這是舉一件事爲例，講起我們個人的客我也是一樣。 譬如一個中學校的學生，他的志向本然是沒有決定做什麽人的。 假定他有一天看見有人以學音樂得名，他即刻就想預備去學音樂；有人以學教育得名，他即刻就想預備去學教育；有人去充軍官，他即刻就想預備去學軍事。 另外有若干人，以學某某科學，某某科學……得名，他也即刻就想預備去學某某科學，某某科學…… 那時他的心中，同時有無數的欲念—無數的我，—起伏往來，到底不知誰是誰非、 並且那各種欲念中間，有許多互相衝突的地方。 譬如學教育與充軍人，完全是兩種相衝突觀念、 要學教育，就要從學問上入手，要把平等，博愛，互助的自我性，切實擴充。 要充軍人，就要從戰爭上入手，（是就中國現在軍人的情形講，文明的軍人，也要從學問上着手，雖所學的不同，但決不如中國的軍人樣，可以一字不識的。） 要把殘暴慘殺的自我性，特別擴充。 這時兩種欲念，互相競爭，一長一消，一消一長。 到了最後，兩種欲念的領域，決不能持平存在，必有一種盛些，一種衰些。 漸漸的盛的極盛，衰的極衰，等到那極盛的，把那極衰的領域佔去。 他於是就決定在教育，軍人兩事的中間，去專學那一件，把那欲念弱的一件丟開。 我國舊時的理學家說，「天理與人欲互競」也是表

明自我的競爭的，不過那個時候，因爲沒有心理學的科學，無人去研究這自我的競爭，所以他們說要「抱定天理戰勝人欲．」 其實在自我裏面只有欲念的競爭與衝突，天理人欲的名辭，都是理學家自己加上去的．

二．客我的階段． 客我的階段，就是我們認識自我，及自我發達的次序． 我們當年幼的時候，那客我的範圍極小． 據 Pillsbury 說：人在嬰兒期，連他自己身體的各部分，都不把他當客我． 他講這話，他實在是有證據的．

我們細心看那未滿三歲的小孩子，當他吃什麽東西的時候，他常常把他所吃的分一部分給他的足吃． 若是問他爲什麽要分東西把足吃，他却說不出個理由來． 但是我們若在旁邊默默的去致察他，他常對足說，「我吃好東西，你也吃點罷．」 這就是小孩子不認他的足爲他的客我的一部分． 到了五六歲，他身體的客我的觀念，漸漸明瞭了，他更認定母親是他的客我的一部分． 慢慢推及於兄弟，姊妹，及他最親愛的伴侶． 到了十五六歲，那社會的客我的思想漸漸擴充了． 對於國家社會中間所發生的事，及國家社會所認爲有聲望的人，也曉得注意． 並且自己要想在他的同輩中間，作一個出色的人． 若是他做一件事，有地位比他高的人，稱贊他幾句，他對於那件事，更加熱心去幹． 所以有許多政客，常想乘學生社會的客我的感情發達的時候，去利用他們作政爭的犧牲． 經過社會的客我的階級，到了成人以後，那心靈的客我發展的時候到了． 我們自己可以試驗自己，到了二十歲以上，作事就要比十餘歲的時候沉着些． 到了三十歲以上，「處世接物」更加要沉毅些，對於一件事的主張，都要經過思致的作用，比較上要和緩些． 但是到了四五十歲以後，若是平素沒有修養，或居心偏頗的人，他便變爲滑頭． 若是修養有素，他的智力更加堅强，思致更加精細，很容易發見眞理．

上面講的三種階段，是心理上發展的自然步調。但是這三種裏面又以社會的客我的發展爲最要緊。因爲他上可以爲心靈的客我的基礎，下可以爲物質的客我的導師。譬如一個過渡船棧要紮這邊岸上，到那邊岸上，是必不可不經過的途徑。所以我們對於社會的客我的發展，最要留心因爲一個人作好作歹的根基都是在這個時候立的。

乙．「理解的自我」The Self as Knower.—或稱主觀的我The I.

「理解的自我」，詹姆士稱爲「真我」The Pure Ego「理解的自我」是由我們內部的精神生活而來我們只可用理解去領悟他，決不像「認識的自我」，可以指出實在的物質來證明某樣是某物。所以這問題較「認識的自我」困難些。我們先把「理解的自我」的根本觀念弄清，然後再分類來講枝葉。

理解的自我，旣然沒有物質可以來表示他，證明他，我們又有什麼方法去領悟他。他到底是什麼東西？詹姆士解答這個問題，說理解的自我是思想者。The Thinker 要領悟理解的自我，就是領悟思想者。我且先講思想者：

一．「現在思想」的聯合．The Unity of the Passing Thought. 我們看見一件東西，同時腦筋中間就起一種「那件東西」的觀念．這種思想的起源，我們固然曉得是由我們的腦筋有思辨作用．但是我們所看見的東西，無論如何，總是由許多的小部分聯合來的．譬如我看見一盒名片，放在一張桌子上．我若把我所見的名片盒，桌子的觀念，分析想想，中間便覺有許多的小部分．必定要問這是不是一個名片盒的觀念．這名片盒中

間，是不是有名片的觀念。這名片是不是包含有名片盒的觀念。再想到桌子，是不是有個全桌子的觀念。是不是另有桌子脚的觀念。再過細分析起來，名片盒裏的名片，桌子的木片，我對於他們是不是都有一種單獨的觀念。在心理學的注意上講起來，一個人在許多事物的中間，特別注意一件事，其餘各事物的觀念，都不甚明瞭。

但是我看見這桌上的名片盒，我心中既曉得桌子，又曉得名片盒，並曉得名片盒裏頭的東西是名片。這又是什麼原故？要解答這個問題，我們再把我看見名片盒在桌子上那時候的情形，研究一番，便可知道。當我看見名片盒在桌子上的時候，我的腦筋，並沒有分別名片盒及桌子的思想。我只曉得「名片盒在桌子上」是一件事。

不過這一件事的根本要素，是由我的腦筋把名片盒各種東西聯合起來呢，還是他們自己聯合的？據詹姆士說：「各種東西都有相互的關係。」那相互的關係，同時表現於我的腦筋，在我的腦筋中間實只認得是一件東西。所以他說：「我們對於二，四，八，各數目的抽象觀念，在我們心裏實只有一個單獨的聯合觀念。故我們的對偶的觀念不是觀念的對偶。Our idea of a couple is not a couple of ideas.」他又舉例說：「讀的人，一定要問檸檬水，不是檸檬與糖兩種觀念混合起來的嗎？」他說：「不然。這檸檬水，在物質上雖說是由檸檬合糖兩件東西合成的，但是我們吃到口裏，或是看見他放在什麼地方，我們腦筋中間只有檸檬水的一個觀念，並沒有檸檬與糖的兩種意思。」所以思想的時候，把那同時表現的各種意念，都聯絡在一起，構成一個單簡的觀念。

觀念的構成，雖然是要聯絡同時表現的各種意念，若說一個觀念是各種小觀念集合而成，却又不然。因為我們認定一個觀念，是一種事物的全體表示，不是由這個小觀念，加那個小觀念，集合成一種大觀念。所以說觀

念的本體講，無論拿好多個別觀念聚在一起，他們總不能一步一步的聯合成一個大觀念。就是取不同的兩種觀念放在一塊地方也不能聯合起來。現在我們假定有個a觀念，又有一個b觀念把兩個聯合起來就成個a加b的觀念。我們再用數學來解釋，有個a的平方又有個b的平方，把他兩個聯合起來等於a加b的平方，凡是學過數學的都是說他不對。那麼，a的觀念與b的觀念，也不能說是(a+b)的觀念。因爲(a+b)的觀念是一個，a的觀念與b的觀念是兩個。在(a+b)的觀念中間，曉得a，一定曉得b。若在a的觀念與b的觀念中間，曉得a的未必曉得b。簡單言之，兩種個別的觀念，總不能把他聯成一個。我講到這裏，恐怕讀者還要發生疑問，說我講來講去到底講不明白，我現在且再舉個實例來說。譬如我看見一個「名片盒在桌子上」，我當時就有個「名片盒在桌子上」的觀念。若是分開起來講，「名片盒」有「名片盒的觀念」「桌子」有「桌子的觀念」。倘若我們把「名片盒」的觀念與「桌子」的觀念相加，是不是等於「名片盒與桌子」的觀念？再把名片盒分開來講，名片盒中間有「紙的觀念」有「色的觀念」有「形狀的觀念」，我們把那「紙」「色」「形狀」的觀念相加，是不是等於名片盒的觀念？我想讀者一定要說，這未必然。那麼，這觀念不是由小觀念結構成的，也就沒有疑惑了。所以我們腦筋中間同時可以容受許多物質的現象，但是成爲抽象的觀念便祇有一個。這是思想的第一步。

二「自身的一致」Personal Identity 前面曾經說過，當思想的時候，我們要把「現在思想」同時集合，然後再去領悟「思想者」。但是客我是時常變遷的，就是主我也變動不居。譬如我們說「我與昨日是一

樣的」 就這句話分解起來，昨日的「我，」未必與今日的「我」是一致． 在客我的一方面說，昨日飽，今日飢，昨日只認張三今日除張三之外，並認得李四，昨日無錢，今日有錢． 將各種情形比較，不能說是一致． 在主我的一方面說，昨日的心境是開展的，今日的心境是狹隘的，昨日的思想是純潔的，今日的思想是汚濁的，實際上也是不同． 那麼，自我的本質，總沒有一時相同的，一時是一致的． 其實却又不然，我們再把客我同主我過細研究，便曉得這中間有一致的地方． 所謂不一致的，不過是人類繼續生存中間的變化狀態，與自我的本體，却沒有最大的關係． 譬如昨日的客我，與今日的客我，—再縮短起前一分鐘的客我，與現在這分鐘的客我，—在物質及經驗上，固然有許多不同的地方，但我的姓名，我的臉色，我的能力，我與世界的關係，昨日今日，都是一樣的． 雖說比較中間，間或有點進步，但是這些進步，是繼續以前的，根據以前的，並不是另外有別的要素加進來． 所以物質上，經驗上，都有根本永存的地方． 再從主我方面說，雖然心境思想，有不同之處，但是那認識事物的心處，辨別是非的意思，還是一樣的． 昨日的主我，固然可以認識世界上的事物，可以構成觀念，今日這種能力，還沒有消滅，還是存在．這理解力，也有根本永存的地方． 我們研究「思想者，」是要根據於不變的自我性，所以要曉得自身的一致．

這是研究「思想者」的第二步．

思想的本質，由人的心意中間的知能作用所發表． 我們有什麼方法，領悟這理解的我． 照前面所說，客我與主我，固然都有根本永存的機能． 但這種機能，除却客我的機能，屬於物質的經驗的外；還主我的機能，是思想發動的根本，並不是思想的態度． 我們要領悟理解的我，一面要領悟主我的本質，一面還要領悟這思想的狀態．

思想的狀態，常進行不已．恰如灘上的流水，這裏去，那裏來，這面進，那面出，總是輪流不停．譬如我現在提筆寫這篇文章，腦筋的思想總是變化不住．未寫一句話在紙上以前，腦筋中間就要想把這句話的觀念集合起來，構成這一句話．這句話構成以後，就由手寫在紙上，但是同時又要想想這句話，是不是與上一句相聯接．並且在這個時候又要接續想下一句的意義．腦中的觀念，總是彼來此往，沒有一刻休息．所以心理學稱意識的變化，叫做意識流．The Stream of Consciousness. 思想既然是繼續不已的進行，我們要求領悟他們的狀態，實在是不容易．我國俗話說：「一心不可二用」，是說我們的心意作用同時不能思想兩件事．同時思想兩件事都不能，現在同時要想我所想的事，一面又要想「我想那時候的狀態」—想的是我，被想的也是我，—同時要明瞭那「想的」「被想的」的態度，更覺爲難．我們要明瞭這種態度，第一要反省．譬如我現在我想作一句文章，就同時要把我作這句文章的情形想想．但是我想「我作這句文章的情形」的時候，那「想作這句文章」的情形，已經是過去了．並那「我作這句文章的情形」也漸漸成爲過去，要在這過去的情形中間去尋求那思想的狀態，非假記憶力不可．所以第二用假記憶的力去探討那思想的態度．但是思想的變化很快，記憶也不能盡數記得清楚．並且思想的變遷，如灘上的流水樣，前去後來，混在一起，並無一定的界限．就是記得清楚，也沒有法子能夠劃清界線．所以這反省，記憶，也只能追想前面已經經過的大概，決不能夠如認識的客我的情形，可以用物質界的具象來指示．

領悟思想那個時候的態度，固然是要反省同記憶的力．但是思想川流不息，那思想的變遷也是無窮．雖

說我們用反省和記憶的工夫，可以領悟。到底甚麼是我們真正的主我，我們非領悟他不可。這個問題範圍很廣。什麼是真正的主我，也沒有一定的標準。要答覆很不容易。我且從大體上畧說一說。

真正的主我，宗教家說是靈魂，我國舊時有叫做天君的，有叫做天良的。名稱雖說不同，意義卻都相似。換一句話講，就是先天知能上的稟賦，就是自然向善的心思。對於這真正主我的解釋，歷代哲學家的意見，各有不同。有說是利己的要素，有說是利他的要素，有說是道德的本能，有說是人類幸福的要素，都是屬於哲學的範圍，我且置之不論。現在所要說明的，就是在心理學上所認定的真我。但沒有實在的物質，可以標示，我且勉強從一個例來說明。譬如我們每日所作的事，總有好的，有不好的。好的固然心上很願意去做，有時因為環境所迫，要想做不好的事，來謀自己的利益。不過那做好事的時候，心理覺得泰然自得，沒有別的罣礙。若做不好的事，就在別人面前，勉強瞞過，沒有人指摘。但是我的心中，總覺得有點不舒服，常怕別人來指摘我。就是這件事做過了之後，心裏本想不要記他，這事的觀念，總要常常在我們的腦筋中間再現，使我不知不覺之間，要記得牠。即或就把這事完全忘卻了，有時到了三更半夜，夢中睡醒，或是病中漫想，那事的觀念，也不知不覺在腦筋中間再現。

同時心裏覺得極不舒服，痛苦異常。並且把那件事的情形，過細分析，覺得如何不對，如何錯誤，恨不得用一種最好的方法，把從前的錯過除去。想到沒有方法，只得自己懺悔，受那極痛苦的心刑。這種情形，我們俗話叫做「良心發現」。這「良心發現」的情形，就是真正的主我的最自然表示。我們所欲領悟，所要保存的真正主我，就是這種的自然表示。這種自然表示，以平日作惡最多的人為最多。據 Ribot 調查所得的結果，犯罪最多的，

他的心理上的痛苦更多。對於這事，我未經確實調查，不敢作一個確切的比較表，但敢斷定平日作好事的人，他的心裏總要覺得安然些。

上面所講的真正主我，是平常一般人的心理狀況，以外還有病的幻像及二重人格，也不可不研究。我把他們分列在下面。

一．病的幻像．無論何人，他病的時候的思想，總與他平日的思想有點不同。那不同的程度，常以病的情形爲轉移。普通的病狀，那思想的變幻，却也很少。最利害的就是熱病與顛狂。我們受了熱病之後，思想複雜異常，有時變幻特甚，連自己的形體都不能認識。我記得有一次，我在岳麓山受了熱病。我睡在一間房裏，那時候別人都睡去了，也沒有人看護我。我在夜間，忽然看得我自己是一個頂大的人，身體有幾丈高，手足也不曉得好大。等到我仔細一想，那身體又漸漸的縮小了，並且小到看不見。過不得一刻，我覺得我的身體，不曉得在一個甚麼頂大的水面裏，滿身都是水；並且有那講不出形狀的東西堆積起來，使我氣也不能出。又過一刻，又有別的形狀的觀念，在我的腦筋中間翻來覆去，竟至一夜不能睡去。第二日，我問醫生，醫生也說不出所以然。我們又常看見顛狂的人，他們常用手打自己。別人以爲極可羞恥的事，他們偏偏做得出；並且有許多他們所作的事，是常人所不能想到的。上面所講的兩件事，到底是什麼原故。詹姆士引 M. Ribot. 的話說：「我們生存的感想，The feeling of our vitality 遺留在我們意識的後面 The background of our consciousness」這種感想，是常常發現，常常活動，沒有休息，並不曉得睡眠和疲勞。他對於人的精神上，另外生一種作用，使人的身體完全受

他的支配運動不息．就是有人能把這人的骨格皮肉，從新組織一次，若是把他的腦筋系統，存留不改變，也是無用的、並且因新舊不相習的關係，要彼此互相衝突．若是人受了這種疾病，他的自我性，完全失了，眞正的主我，也沒有標準．他自己遂沒有標準的主我，也尋不到手．這病的幻象，不僅主我發生變化，就是客我也隨了變化．

二二重人格．二重人格，與病的幻像不同．病的幻像，只限於病的時期，病後加以修養，卽能復原．且腦中的想像全無系統，思潮時起時伏，所想的東西，常非人世所有的東西．二重人格不然．凡係二重人格的人，他的精神現象，有兩種作用，彼此全不相聯屬，彼此交換爲用．有時第一重人格發現的時候，還能記得第二重人格所作的事，有時竟完全不記得．第二重人格發現的時候，也是一樣的．詹姆士引 Dr. Azam of Bordeaux 的報告說：有個女人，名叫 Felida X. 伊在十四歲的時候，心意中間有些禁戒 Inhibitions，忽然推移．伊的心中，當時就發現一種新的精神作用—就是第二重人格，—把伊原有的一切思想，行爲，性質，都改變了．當伊第二重人格發現的時候，伊能記得第一重人格所做的事．當那第一重人格的發現，伊便不能記着第二重人格所做的事．

到了四十歲，伊的第二重人格，在伊的心中，最佔勢力，第一重人格發現的時候很少．但是在這第二重人格發現的時候，伊能記着第一重人格的事實；若是第一重人格再現，便要遺忘那第二重人格的事實，伊覺得非常苦惱．Dr. Azam of Bordeaux 並引伊一件事，說伊有時坐在車上，要到別人家裏去送葬，那時正是第二重人格用事，走到路上，伊的第一重人格，忽然發現，伊竟至不知到那裏去做甚麼．他又說：有一次伊在第二重人格用事的時候，身上懷了孕，到後來第二重人格遺忘，第一重人格發現，伊竟不曉得伊的孕是什麼一回事，是從那裏來的．

這種遺忘給伊的苦惱很多，最後有一次，竟至因爲這個原故，使伊自殺．

詹姆士又引 M. Pierre Janet 的報告說：Leonie B.，也是一個女子．伊在三歲的時候，就得夢行的病，到十六歲以後伊被許多人施了催眠術．伊現已經四十五歲．伊本來是個農家的女子，伊的環境，都是很粗野的很貧苦的．但是伊的第二的生活，不是在鄉村裏過活的，另外在別的最爽快，最文明的地方過活．所以伊的精神作用，完全是兩個人的行態—一個是鄉裏的村女，一個是最文明的女士．當伊的第一重人格發現的時候，伊完全是個鄉裏的村女．語言動作，都是非常樸素，世界上的事一點也不曉得．伊的第二重人格發現，伊的言語行動都變了，講到一切的學術伊都曉得，並且善於交際．所以當伊的第二重人格發現的時候，伊把伊的原名字Leonie 不要了，另外取個名字，叫做 Leontine．伊並常常說：這聰明的婦女，不是我，我自己是最愚蠢的．照上面所引述的，一個人的性情思想，因有兩重人格的關係，可以集合聰明愚蠢兩種性質在一個身上，說來很有興味．但是這二重人格到底是由什麽發生的？我們也不可不研究．

這二重人格的發生，在心理學上講起來，是根據於記憶的錯誤．Lapse of memory 記憶錯誤的來源，又是根據於神經錯亂．所以一個人未發生二重人格以前，他的腦筋，必定要經過特別的刺激，或是一種卒倒的病，將他的神經錯亂顚倒．這種錯亂，既經成爲習慣，他便常常遺留於人的腦筋中間，發生一種習慣的動作．但是他的原來的舊精神作用，雖說爲第二重人格所佔據，但還未完全消滅，所以有時候，他依然再現於腦筋中間，而有原來人格的發現．這是第二重人格發生的來由．但是僅僅這樣解釋，恐讀者還未明瞭，我再舉個催眠術的例來

說明．我們曉得一個人受了催眠術，他的行動完全與他原來的不同．若是施催眠術的人要他做什麼，他就做什麼．他自己毫無一點意志力，把他的眞正自我完全失掉，精神上格外現一種新的作用．這種新的作用，就是第二重人格．並且一般催眠術者，在未施術以前，普通都是用一種有光的東西——或是新銀元，或是白粉板，或者存粉牆上畫個圓圈，——要被催眠的人，留心去看．看了幾十分鐘以後，然後再行利用暗示，實行施術．這就是要把他的神經先弄疲勞，使他顚倒錯亂，然後再加以暗示，使被催眠的人聽他的命令，現出那第二重人格．所以被催眠術的人，醒了以後，覺得非常疲勞，就是這個原因．

主我的中間，既然有上面所講的兩種變幻，那思想也自然隨之變遷．我們對於這種變遷，雖然不可不曉得，但只須視爲一種變遷，不必在上面用工夫去求領悟．我們所欲研究的，就是自我與人類的關係如何．我們對於自我，應該要取一種什麼樣的態度．

人類是由各個人集合來的．個人好，社會可以好，人類的幸福也可以增加．在一個人說，自我是我的全體；在人類的全體說，自我是人類的一部分．爲個人，固然應該把自我的各部分增進於善；爲人類全體，也應該把自我的各部分增進於善．更進一層說，個人小的自我的生存有限，人類大的自我的生存無窮．（參看新青年胡適的不朽說）要把自我弄好，就是要盡個人的能力，替人類全體服務．我的物質，可以滅亡，但是我的精神，可以附着人類大的自我，永遠存在．把自我弄好，不僅是爲人類全體，並且是爲個人自己．所以我們對於自我，要有改善的意志，不可委靡不振，聽其自然．

世界是進化的．人既生在世界上，自然要順應這世界上的現象．現象是日新的，是向前進的．在世界上的人，當然也要日新，要向前進，去迎合這世界上的潮流，促起世界進化．所以我們對於自我要有革新的精神，不可畏縮不前，習守古法．

這是我對於自我問題最後的主張．但是本文很長，閱者恐一時難於明瞭，我再把我所講的大意總括起來，列在下面，以清眉目，

一．自我分「認識的自我」及「理解的自我」

二「認識的自我」即「經驗的自我」用客我代替．分客我的要素，自覺，自謀與自保三項．

客我的要素分物質的，社會的，心靈的三項：

物質的客我，包含身體，房屋，器具，財產，家屬等事．

社會的客我，包含社會上各種相認識的人．

自覺分自己喜樂，自己不滿足兩項：

由自己喜樂發生驕傲，自大，浮誇……的各種事情．

由自己不滿足，發生困惱，羞恥，失望……的各種事情．

自謀與自保，分身體的，社會的，心靈的三項：

身體的自謀，是要滿足人的有機感覺及性欲的需要．

社會的自謀，是要滿足人的名譽的需要．

心靈的自謀，是要滿足人的知識的需要．

三．客我的競爭與衝突，及客我的階級：

客我常互相競爭，互相衝突，但是那領域最大的，在最後得勝利．

客我的階級，是由物質的客我，經過社會的客我，到心靈的客我，以社會的客我最要緊．

四．「理解的自我」即「真我」用主我代替我們要領悟主我，就是要領悟思想者．

思想者有兩件事是最要緊，一．是「現在思想」的聯合，一．是「自身的一致」

五．思想的狀態，常進行不已，領悟思想的狀態，要假反省與記憶的力量．

六．真正的主我，是心意向善的自然表現，我們應該要保存的．

七．常人的主我以外，並有病的幻像及二重人格兩項．

病的幻像由於神經不休止，所發生不近人情的想像．

二重人格是由神經顛倒錯亂，將原來的我性遺忘了，格外發生一新的我性．

八．我們對於自我，應該要有改善的意志，革新的態度，使他能順應世界的潮流，促進世界的進化．

（附註）我這篇文章，有許多是根據 James' Psychology: Chapter XII The Self，及 Pillsbury's Essentials of Psychology: Chapter XVI The Self 的，請大家參看．

我正把這篇文章寫完，郵局送來少年中國第一卷第五期，內有黃玄譯的「自我之問題」。後面譯自我的精神，也是主張革新。並請大家參看。

八年，十一月，廿四日。

建設

每月一號出版　總發行處上海環龍路四十六號建設社　每冊大洋三角　國內另加郵費四分　國外一角二分

第六期要目

發展實業計畫（孫文）
人類之共存（精衛）
巴黎和議與中日問題（精衛）
改造要全部改造（李人傑）
階級與道德（胡漢民）
中國茶葉改良私見（沈玄廬）
海外中國大學末議（吳敬恒）
及其他之續稿

總代派處上海亞東圖書館　各代派處　上海及外埠各大書莊

北京大學學生週刊

中國文化運動的中心點在那裏？

你要知到嗎？

不可不看

他的宗旨是：

●●●●發展學術　●●●●改造社會

快出版了！

請大家注意！

每期大洋二分　全年一元

總發行所北京大學學生會

社會實況

上海的勞工問題

宗一

一　概說和討論的範圍

紐約的人時常誇道：※「我的紐約，」那末我們上海的人，亦要說：「我的上海；」因為紐約是美國最繁盛的所在，不但商工業發達，有許多名勝奇觀，併且有好好兒的社會；上海在我國各地方中，要算商工業最盛的地方，社會比較上有些曙光，但是那裏能赶得上紐約呢？所以上海的人，不把商工業提倡起來，不把社會改造起來，做各地方的幫樣，要誇「我的上海，」實在慚愧呀！勞工問題，就是社會問題的一種。我的經濟學理，非常幼稚，科學智識，很為薄弱，不配討論這個問題；所寫出來的，無非是簡單的思想，和腐敗的老學說，沒有什麼供獻，不過開討論社會問題的先端罷了。

Labour這個字，日本人譯作「勞働」是生產三要素的一個。生產Production的意思，是變成或增加貨財的效用；這變成或增加貨財效用的力量，就是勞動，所以生產有有形無形之別，勞動有精神肉體之分。我要討論的，是有形生產，併且是工廠制度用分工方法的生產，不是在家庭裏手工業的生產。這勞動是屬於肉體的，不是

※葉建柏編美國商工業發達史

精神的，所以用「勞工」二字，在我的討論上似乎妥當些。

從來我國的社會，祇有資本主義，沒有勞工主義。社會把工人看得很低，幾乎像牛馬奴隸待遇一樣。工人在這種資本制度裏，受生活困難的驅使，屈從雇主聽他指揮。工人沒有團體，也沒有抵抗的方法，受雇主的虐待，「飴蔗若甘」似的。雇主的實力，一天一天雄厚；工人做一天活二個半天，糊糊塗塗過去，直到老死；有時也有罷工風潮，大概要求增加些工錢，沒有甚麼圓滿的結果，不久風潮就平息了。照這樣看來，不把勞工問題改造起來，工人永遠做工人，永遠做雇主的黑奴，勞工主義永遠受資本主義的支配，工人沒有出頭的日子了。我要替工人想法子，使大資本家—主雇—覺悟，改變生產的組織和報酬的方法；這覺悟是改造的原動力；使資本家和工人大家融洽平等，就是改造的結果。

改造有一定的地步，要看工人要做甚樣的工人，雇主做怎樣的雇主，定解決勞工問題到什麼樣地步。我希望改造到甚麼樣寫出來：

一資本主義和勞動主義，沒有軒輊，得同一平衡的報酬；

二資本家和工人平等，併且希望工人將來也可以處於資本家的地位，共同發展經濟，

二　上海工廠工人的現狀和工資制度

一塊荒園子，要改闢一個公園，供社會大家娛樂，必先要明白這塊地的現狀是怎樣？四周是甚麼樣？然後把園子裏的花草樹木，樓台亭榭，應改的改起來，應添的添起來，不久便可造成一個悅目賞心的公共地方給大家

都可享幸福．社會問題的改造，也是這樣，難道勞工問題的改造和解決，不是這樣嗎？那末，勞工問題的改造和解決，要先明白工廠工人的現狀，和工資制度，是很緊要的．

上海用分工方法生產的工廠，大約有三十幾個，可分為七種：一紗廠織布廠，二絲廠，三織襪廠，四香烟廠，五船廠，六機器廠，七鐵廠等等．工廠的所在地，大概在浦東或楊樹浦一帶．工人總數，佔上海人口四分之一．（據最近報告上海人口在一百萬以下）前四種工廠，女工為主，男工為副，也有童工．後三種工廠，都是工人，也有童工．工人分為三種．他們勞工的目的不一樣；大概男工和童工無非是謀生，女工未必全謀生，做勞工的目的，因為他們有父母或丈夫的贍養，自己去勞工，得些工資，幫助自己的服飾．這樣看來，勞工似乎是他們的職業，因報酬而勞工的，真有些歐美婦女的風氣呀！但是婦女和孩童到工廠裏去作工，關乎社會問題很大；男工所得工錢，雖比女工童工要多些，在勞工問題上，還有許多關係，要我們去解決他．

各工廠，各有規矩，大概有「總管」「領班」「頭目」等階級，處於監督管理的地位，管率工人做工，所做的工，由「頭目」派的，有怎麼交涉，也和頭目商量．他們的管理法，用鞭撻武力解決——去征服警戒的．女工童工，都要受這種虐待；試到絲廠裏去瞧瞧，很是驚心駭目，慘不忍睹的．至於男工在工廠裏做工，管理法比較上要和平些，文明些，因為大家有面子關係了，但是一般學徒——童工——，仍不免受虐待的．

上海的工廠，完全是資本家一方面組織的，沒有「資工協社」Co-partnership 組織，更沒有「工業協社」Industrial Partnership 組織的工廠了；所以資本家是資本家，工人是工人，工人除得工錢外，沒有其他所得，工人

和雇主，祇有雇傭—做工—報酬—失職—的利害關係，沒有其他關係了。

報酬制度各工廠不一樣，有的採「按日制」「按月制」，也有採用「論件制」「包工制」的。大概絲廠紗廠裏的男女工，照「按日制」給工錢，就是做一天有一天的工錢，休假不做是沒得的。許多船廠鐵廠機器廠裏邊的男工，有「按日制」「按月制」，也有「包工制」也有「論件制」，複雜得很。這等工廠裏的男工和香煙廠織布廠的女工，包工制最流行，就是「工頭」向工廠裏包攬一項工程，講定人工工錢的數目，由工頭雇工人做工，按日或按月付資，也有工人做一件算一件的，這就是「論件制」了，總之因工程的大小，時間的遲速，盈餘的多寡，由雇主或「工頭」採用那一種制度。

工人做工的時間，因報酬制度的不同而不一樣；採用「按日制」「按月制」的男工，每天要做十點鐘工，平常上午七點鐘上工，下午六點鐘散工，可是按日制—紗廠裏的工人—要做十二點鐘，因爲機器日夜不停，工人分二班輪班連續做的。

工人的宿食，吾們也要注意的，「按日制」「包工制」「論件制」都是宿食自供。他們早晨上工，帶些冷飯冷菜，到吃飯的時候，攙了茶，匆匆忙忙吃下去。「按月制」的工人，是由雇主供給宿食的；就是按日制的男工，午時也放一點鐘，聽他們去買熱飯吃，何獨爲待女工，另有一派，我很不明白雇主根據什麼理由？

三　改變生產組織和報酬制度

一般經濟學家說得好：「勞工的報酬—工資—由雇主和工人雙方定的。」這句話，我決不敢相信，既然大

家願意定的工錢，何致有反抗舉動—同盟罷工—發生呢？史密思原富書裏有句話：「工人的工錢，工人希望多得些，雇主最好少出些……結果雇主地位强，定的工錢是很小……所定的工錢，最少必要够維持工人的生活。」

雇主定工錢的理由，Marshall講得很明白，我不妨抄譯些：「勞工是附屬工人身體上的，他的需要供給，不比商品能够伸縮，所以勞工常常過剩，永不能調和的；雇主乘這個機會，壓低工資，有時聯絡同業，協定工資一律，工人沒有法子，只得屈從。」照這樣看來，雇主的工錢，一定是小；若然物價很貴，工錢太少，不够維持生活，工人有了團體，同盟罷工就不免了，若沒有團體，社會的秩序，恐怕要不安寧呀！

調節勞工，免需要過剩了減少工錢，是做不到的；並且我的意思，不要雇主一方面聯絡同行，組織許多團體，協定無數行規，壓制工人，也不願工人集合團體，研究抵抗的方法—同盟罷工—去對敵。因為壓制和抵抗，解決圓滿，雇主已經受了許多損失，工人受了不少痛苦了。這問題，不但是勞工問題，也是社會問題。用怎的方法去圓滿解決呢？除非改變生產組織，和改良報酬方法，沒有旁的法子了。

Lord Brassey說※「我人很把望資本勞工的利益平衡，但這件事的成功，全靠工人自身。」照Brassey的意思，要勞工和資本的利益一樣，工人要處於資本家的地位，換一句說，工人自己做資本家，兼二種人格，要用「工業協社」Industrial Partnership去生產。這種組織，工人出勞力做工，得工錢外，也要出些資本，可以分得到盈餘。若然公司辦理，盈餘是要歸資本家—雇主—所有了。但那種組織，很不容易辦，因為有許多困難：（一）限於

※Report of the Renumeration Conference

最簡單的工業，不要多大資本，並且不受外國貿易痛苦影響的工業；（二）工人要出本錢，很不容易；（三）工人的勞工技藝各有巧拙長短，報酬的分配很難，難免大家傾軋妒忌起來；（四）工人缺少智識，辦事不能十分好。 在英國，這種組織，時常失望；法國進步很快；我們中國的工人，怎樣能自動解決自己的問題呢！

Professor Jevons的意思是：※「解決勞工問題最上的方法，全靠調和雇主和工人間的利益，工人也要作股東的分子，有盈餘的分配，在這制度裏，工錢是算一種補助金 Subsistence money 或預支金 Advances，使工人等待製造銷售告終。 所得的餘利，除去利益的費用，監督的工資，資本的折舊壞帳的公積金，和雇主正當要求補償別種生產費用外的餘額，半年或年底，分配給工人。」 這樣生產組織，叫做「資工協社」 Co-partnership 資本家出本錢，創設工廠，雇傭工人；工人雖不出資本，工錢以外，也可以分到餘利，好像股東和工廠的紅利一樣有利害關係；所以工人愈加努力勤奮，去節省原料和機械的效用，出品的數量可以增加，品質可以改良，製品的成本和管理費用可以減少許多，餘利自然加多；實在餘利因為籌劃的影響，作工的效率增加而得，工人也應該均佔的。※

工人加入資本報酬主義，在法國，各種工業，採用各種形式，差不都已經應用到各種生產分配事業上去了。

採用這樣組織，工人得普通工資，夠維持一家的生活；年底可得餘利的分配，公司可以替工人將紅利好好兒投資生息，或購買本公司的股票，做股東，將來也可做資本家。 工人在工廠做工，自然安心，自然愈加出力，公司的

※The state in Relation to Labour: Chapter 10, P.142

※Sedley Taylor: Profit-sharing

餘利也可增多，那末工人受惠很多，雇主的益處也不少，不獨同盟罷工可以消弭，就是社會問題也可以解決許多呢！

四　資本家的覺悟

現今經濟社會裏，出產一種商品，必須經過二個人的手，就是資本家和工人。有本錢的人，叫做資本家，倡辦工廠，購買原料，備了許多機器，雇了無數工人，聚在一塊兒，用分工方法去造東西，將製品賣給商人，收回本錢；可是此刻的本錢，要比投下的時候多，因爲有幾分利益了。把這利益分起來，資本家可以得到土地的地租，資本的利息，和企業的盈餘，工人祇得些工錢去做生活，因爲我們中國現在的經濟狀況，開工廠的人，大概是地主—資本家—再做企業家的！所以他們可以分到三種名目的利益，獨一般工人，祇不過得些工錢，還不够維持生活呢！

錢財是一件萬能的東西，自身也會生錢財，Money makes money 所生的錢財，叫做利息，就是使用錢財效用的報酬，這是有錢人的特權，不勞而獲的果實呀！若然將本錢運用起來，十倍—百倍—千倍的盈餘，可立而待的。

我不要打破資本主義，並不反對資本家所得的利息和盈餘是不正常的，不過要求他的盈餘在一定限度以外，限度以內—利益的一部—，要讓給工人，做生活維持費和資本的積貯，因爲人類生存在經濟社會裏，目的是謀生，For a living個人的謀生，全靠勞工，公衆的謀生，全靠大家幫助，就是有錢的人，要提携工人，使大家可以滿足生活的必須和便利品，併且可以有一部份存貯，作爲發展經濟的基金，這是有秩序的經濟現象，就是經濟的德謨克拉西生活，若然資本家滿足自己的財慾，使他的壓制工人，輕減工錢的手段，不問工人的生活能不能自己得多

大的盈餘，這種氣餒簡直是和強權武力的專橫一樣，這樣得來的錢財，和 Proudhon 所說※「財產是盜贓，所有主是盜賊」有什麼區別呢？

所以做資本家的，對於工人的工錢，先要看物價的高下定工錢，够維持家庭生活外，還要替他們有貯蓄，使他們將來也可做資本家纔對啊！

我此刻很明白，若然資本家真正覺悟了，必定不反對我前章所舉「資工協社」組織的。 工人在工廠裏做危險的工作，做資本家的，只要請他們實行二種制度，如下：

一工人強制保險；

二為一工人受災害或殘廢應該給遺族卹金和贍養金。

五 工人的要求

若然能照合作方法，採用 Co-partnership 去生產，那是產業界裏好像闢了一個新紀元，社會上放了一種異彩，經濟的德謨克拉西也可算有些端倪了。 前邊所寫幾條，資本家能自動改革，不待工人要求的；但是做資本家的人那裏能就覺悟了採用呢？ 因為他們腦筋裏祗是自利—錢財—沒有工人痛苦的影子，工人祗得要求改革罷！

我把所要求的寫出來如下：

1. 增加工錢 上海的物價一天貴一天，照物價表上看，一樣商品，一個月價錢要貴到千分之五六，平均起來，

※Proudhon: What is Property?

物價比五年前要貴到百分之六七，房租差不都貴了一倍，其他費用跟生活程度，也貴了不少。況且近來國內米穀不够，米價希貴，原來的工錢，要維持生活很難，工人要求增加工錢一成，倂且把望以後照物價逐漸增加。

2. 縮短時間　照按月制按日制給工錢的工人，工人大概每天要做十句鐘工，工人太疲勞了。照他們的能率看，做八點鐘工最適宜。若然能率祇有六時，勉强做十點鐘，眞正能率必不增加，反多廢了燃料和其他費用，有時工人因疲乏了，發生意外不測。若然不能就改革，名義上仍採十時制，祇做八時工，把餘下來二點鐘給他們娛樂，或給他們發達德智體三育的機會，也是很好的。

3. 改良待遇　外國工厰，待遇工人，很是周密，不獨設了許多方法，使他們在機器上做工，沒危險很安全，就是衛生也很講究的。關於工人的食物，呼吸光線等，都留神，用種種方法，去保護；工人在裏邊做工，覺得很愉樂，舒服；常常發散小册子，或設補習學校，增進他們的德智體三育；每年有一二次的同樂會，聯絡聯絡感情，這就是資本家和工人平等的表徵了。若然我國的資本家，不失天良，講些人道主義，要使工人有智識，有道德，做社會裏有益的分子，有一個健全的身子，應該：

A. 設補習班，教授他們智識，磨礪他們的道德；

B. 發給有益於人生的小册子；

C. 取低廉的價錢，供給溫暖的食物；

D. 有相當的設備，供公衆娛樂和鍛鍊。

譯述

俄國土地法

公展譯

以下的「土地國有根本法」在俄國是從一千九百十八年九月實行，把一千九百十七年十一月所頒布的土地法令取消了.

第一章 總綱

第一條 所有在俄羅斯蘇維埃聯邦共和國境內的土地，礦產，水，樹林，與各種天然物的私產權，一概取消.

第二條 所有土地供全國工作人民之用，從前的地主，不得公然或暗中要求賠償.

第三條 除本法令所載明的特別情形外，祇有自己耕作的人有權享用土地.

第四條 享用土地的權利，不以屬性，宗教，民族，或國籍為限制.

第五條 所有礦產，樹林，水，與各種天然物，都須受縣省區域和聯邦蘇維埃機關的支配，（依他們的性質），且受聯邦會議機關的管轄. 所有礦產，水，與各種天然物的支配與利用的方法，都另由專條規定.

第六條 凡屬於非工作家宅所私有的「有生器具」和積存財產，都須歸縣省區域和聯邦蘇維埃機關的土地部支配，（依他們的性質）不得要求賠償.

第七條　第六條所述的家宅的築造品，及農業的附屬器具都須歸縣省區域和聯邦蘇維埃機關支配，（依他們的性質）不得要求賠償．

第八條　所有不能工作的人，因土地，樹林，及積存財產等收歸國有的法令失了他們的生計，可以照兵士一樣，得地方法庭和蘇維埃機關土地部的證明承領一種恩給年金，（或終生或到一定年齡）至喪失能力者保險的法令頒布時為止．

第九條　農業土地的分配於工作人民，是依他們的性質受務羅斯諾（"Volostnoi"）（幾個村），縣，省，州和聯邦蘇維埃機關土地部的管轄，

第十條　在各共和國境內，剩餘土地須受州與聯邦蘇維埃機關土地部的監管．

第十一條　地方及中央蘇維埃機關的土地部，有權把土地平均分配於工作的農民，且利用天然物於生產的一途．　他們且有下列的職務：

（甲）為該地生產力的發達計，須增加土地的肥料，改良農業的技術，與提高工作人民對於農業智識的程度．

（乙）保管有農業價值的剩餘土地．

（丙）發展各種的農業，如種植，畜牧，酪乳等．

（丁）以工作人民相當的散佈於各處，使從舊式不生產的耕田制度變至新式生產的制度（按照各種的風土）得加增其速力．

（戊）在農業上發展聚合的家宅（當先於個人的家宅），此爲節省工作與物料最有益的制度，接近於社會主義.

第十二條　分配土地於工作人民當以個人耕作的能力爲根據，又須與地方情形相符，總使生產和消費的程度不致強迫當地農人做過分的工作；同時須使他們有充分的生計力.

第十三條　爲農務而使用土地，其權利當以個人的工作爲普通的根本標準. 但蘇維埃機關如爲提高農業程度計，（組織模範農塲或試驗田園）可以從剩餘土地（從前屬於皇族，僧院，牧師或地主的）中借幾方土地由國家雇人工作. 此種工作當遵守工人管理的普通條例.

第十四條　所有從事農業工作的公民都由國家出費爲之保險，防備因年老疾病，或傷害致喪失他們的能力.

第十五條　所有喪失能力的農人，與他們的家族不能工作者，都由蘇維埃機關供養.

第十六條　凡農業的家宅如逢火災，牲病，歉收，旱荒，冰雹等，均須用互助的蘇維埃保險方法預爲保險.

第十七條　因土地的肥饒或地點的近市所得剩餘的利益，須由蘇維埃機關爲社會需要的利益而使用.

第十八條　凡農業機械及種子的貿易須歸蘇維埃機關專賣.

第十九條　所有國內或國外穀類的貿易亦須由國家專賣.

第二章　有權使用土地者的規定

第二十條　如有下列各項社會的或私人的需要，可以使用俄羅斯蘇維埃聯邦共和國境內的土地：

(甲)為文化的與教育的：

一，國家就是蘇維埃機關，(聯邦的，區域的，省的，縣的，鄉的。)

二，社會的團體，(為地方蘇維埃機關所核准及管理的。)

(乙)為農事的：

三，農業的村莊。

四，農業的會社。

五，鄉村上的機關。

六，個人或家族。

(丙)為建築的：

七，各級蘇維埃機關。

八，社會的團體，個人，或家族，(要該建築不是為營利起見的。)

九，工業，商業，與運輸的事業，(為蘇維埃機關所特別核准及管理的。)

(丁)為建築交通道路的：

十，各級蘇維埃機關，(聯邦的，區域的，省的，縣的，與鄉的，照路的緊要與否定建築的次序。)

第三章　分配土地的次序

第二十一條　土地必須給那些願爲社會利益而工作的，並不是爲個人私利而工作的人．

第二十二條　爲個人農業所須的土地，其發給的次序如下：

一，對於地方上的農民以前沒有得到土地或祇得到一小部分的人，及從前被雇的農工，發給同等的土地．

二，土地收歸國有的法令公布後，地方上新遷來的農民．

三，除農人外，需用土地者須照他們在地方蘇維埃機關土地部掛號的次序，先後發給．

（附註）在定奪分配土地的次序時，農業的會社比個人的家宅有優先權．

第二十三條　爲種植，漁牧，森林的事，祇有下列幾種土地，可以發給：

（一）不能耕種的土地；（二）能耕種的土地，惟因其所處的地位不便之故，祇宜用於他種農業的．

第二十四條　在鄉村地方，爲建築事須用的土地，須照地方蘇維埃機關的決定及人口數而定發給的次序．在城市中，若建築不妨礙鄰居並且悉合建築規例，其發給土地的次序須依請求於地方蘇維埃機關的先後而定．

（附註）爲建築社會公有的建築物，發給土地不必按照請求的次序．

第四章　農業上生產與消費的標準

第二十五條　個人的家宅爲農業而分得的土地，以穀食用爲限，但不得超過照下述計算法所規定的農業

上生產與消費的標準．

因使用農業土地而規定生產與消費的標準

（一）全俄農業的土地，照歷史上一定農業時期中所有耕種的制度，分爲幾區．

（二）每區當規定一特別生產消費的標準．每區中的標準可因氣候土地的肥瘠地點（近市或鐵路）或他種地方上重要的情形，而加以更變．

（三）爲確定每區的標準計，必須在最近的時期調查全俄農業的狀況．

（附註）土地收歸國有後，應立即測量土地，決定地形如何．

（四）照生產與消費的標準，分配土地於農民，須按此處所規定的條例，在各區逐漸舉行．

（附註）土地完全收歸國有後，農民的關係當由蘇維埃機關土地部按特別敕令整理之．

（五）爲規定一區中生產與消費的標準計，必須由該區中選出人口稀少的一縣（或他種同等農業上的標準，）把這個縣的標準（即平均的農業家宅）與各種農業利益的比例作爲該區中最適宜的耕種制度；且該地居民的意見，（區域的或省的蘇維埃土地部的會議）亦須認爲最適用的方可．

（六）爲規定平均的農業家宅計，只許把一九一七年時眞作工的農民所有的土地計算在內，就是那些農民的機關，會社，個人所買得的土地，及繼嗣與租賃的土地．

（七）樹林，礦產，和水，都不計算在這種規定之內．

(八)從前不用於農業的私有土地,實在為國家私立銀行,僧院或地主所有的,不可計算在這種規定之內,因為那些土地當作為剩餘的土地,用以供給那無土地的農民與有土地而不及生產與消費的標準的農民.

(九)要決定在一九一七年革命時與作工的農民所有土地的總數量,必須照各種特別的性質(田,牧場,草地,流域,園圃,果園地產)而估定其數量.

(十)這種估計須用確實的數目,並且要把那全數量與各個的家宅,莊村,縣,省,區域,或施行該耕種制度的全區做成確切的比例.

(十一)土地的全數量估定後,必須估定每畝模範的田或草地的性質,即把該區中每畝土地在過去十年中所產的穀和乾草確定一個數量(以普脫計)就是.(按普脫是俄國重量名)

(十二)土地的數量與性質既估定後,同時必須估定該區中從事於農業者之人數,且須估定賴農業的費用而糊口者之人數.

(十三)農業戶口之調查,須每一家宅分別調查其屬性,年齡,與家族;待得到調查的結果,再依該區中的村,縣,與省而分類.

(十四)調查戶口時,須估定工作者的人數及依賴他們而生活者的人數,所以凡人民當按照年齡分為下列幾種:

不能工作者

女孩……十二歲以下者
男孩……十二歲以下者
男子……六十歲以上者
婦女……五十歲以上者

凡因身體的或心力的病症而喪失能力者，當分別登記．

能工作者

男子　十八歲至六十歲……工作力是一·〇單位
女子　十八歲至五十歲……工作力是〇·八單位
男孩　十二歲至十六歲……工作力是〇·五單位
女孩　十二歲至十六歲……工作力是〇·五單位
男孩　十六歲至十八歲……工作力是〇·七五單位
女孩　十六歲至十八歲……工作力是〇·六單位

(註)上列數目，可由蘇維埃的正當機關決定，依氣候或習慣的情形而略加改變．

(十五)以工作力的單位數除畝數，則每一單位當有幾畝，就可算出．

(十六)以工作力的單位數除喪失能力者的全數，則每一單位當附有幾個喪失能力的人，也就可算出．

（十七）每一畝土地和一個單位的工作力，能夠供養多少工作的動物與家畜，這個數目也要估定．

（十八）每一縣中，要規定一個農夫平均所有的土地，必須先從土地的性質和肥瘠規定一個平均畝．這個平均數，是把各種土地（見（九））的數目去除從各種土地所得收成的總數，即得．

（十九）按上述之法所得之平均數，作爲一個基礎，規定生產與消費的標準，一切家宅可依此而使之平均．

（註）照上述預算所得之平均如果不够維持生活，（參看第一章第十二條）可以從剩餘土地中加增一些．

（二十）增加分配於農民的土地，如果要規定數目，須以該縣中每一工作單位所應有土地的畝數，乘該區中所有農業工作單位的總數，再從所得之積數中減去現在工作人民所已有的土地．

（二十一）並且，要估定剩餘土地中所包含土地的畝數，（或用數目，或用百分數）再把這個畝數和那一定要增加分配於農民的土地的數量作比例，先要決定下列一點：這是能限制該區界限以內的移民麼？如果可以限制，須估定剩餘土地的大小與容量；倘然不能限制，要估定多少家族須移住於別區中．

（註）蘇維埃機關的土地部，必須查明剩餘土地的數量及缺少土地的數量；且未被佔有之土地的地位，數量與種類，都須註明．

（二十二）當增加分配土地的時候，必須調查農人所有土地的實數與性質，所有家畜的數目，及家族中的人數等．

（二十三）如果因生產與消費的標準而須增加分配土地於農民，這個標準須照下列情形而抬高：

(1)一家的工作力因喪失能力者的數而被征苛稅；(2)該家所有的土地是不充分的豐饒；(3)照給予農人的剩餘土地的性質，(草地也是一樣)

(二十四)當增加分配土地而該地方缺乏利益時，農人可以得到有他種利益的定量的土地．

第五章　爲建築，農業，與教育等事利用土地的標準

第二十六條　如爲教育與實業，或爲畜牧而建築房屋，以及其他農業上的需要，(耕田除外)須分配土地，則所當分配的土地之數量當由地方的蘇維埃機關依照請求使用土地的個人或團體的需要而決定之．

第六章　移民

第二十七條　如在一區中，剩餘土地不够增加分配於農民，則所剩餘之戶口可移居於有充分的剩餘土地之他區中．

第二十八條　如欲從一區中移民於他區，須俟他區中的農民都已分配得充分的土地後，始能行之．

第二十九條　由一區移民於他區，及在一區中居民的分配土地，須按下述情形處理：先使那與剩餘土地相離最遠的農民移居他區，然後照後開辦法施行：

(甲)凡住在與剩餘土地相近之村落中的農民，當有先用剩餘土地之權．

(註)若有許多附近的村落，則先開墾土地者有優先權．

(乙)第二要輪着那剩餘土地所坐落的「務羅斯諾」(幾個村的意思)境內的農民．

(丙)第三要輪着那剩餘土地所坐落的縣境內的農民.

(丁)如果耕地的範圍包括幾省，則剩餘土地所坐落的省境內的農民可受增給的土地.

第三十條　移居的次序當如下：(甲)自願移居者先移；(乙)第二，團體之最受缺乏土地之害者；(丙)農業的團體，會社，與大小家族之略有土地者.

第三十一條　分配土地於移居農民的次序當如下：第一，小家族之受缺乏土地之害者；第二，大家族之受缺乏土地之害者；第三，家族之受缺乏土地之害者；第四，農業的團體和會社.

第三十二條　農民的遷移，當顧及新土地須為移居農民所能耕種，氣候亦須與其從前居處的相類.　所以必須顧及移民的風俗與習性.

第三十三條　遷移農民的費用，當由國家供給.

第三十四條　移民着手時，國家當幫助農民以建造房屋，道路，溝渠，及井泉，得到農業的機械與人工的肥料，設立人工的水利機關(於必要時)與教育的中心機關.

(註)因為要使那以社會主義為基礎而設立的農業工作加進其速率，凡聚合家宅有系統的科學方法的管理於必要時，國家當予農民以種種的援助.

第七章　利用土地的形式

第三十五條　俄羅斯蘇維埃聯邦共和國為施行社會主義計，凡關於土地的耕種，當予以各種耕耘的物質

的助力使社會的與合作的家宅比個人的家宅有優先權.

第三十六條　合作的與個人的家宅所有的土地,如果能够,必須在同一地點.

第八章　使用土地的權利之獲得

第三十七條　土地之獲得,可分下列幾種:

(甲)爲敎育事業.

1 於社會有益.

(乙)爲農業.

1 個人的勞工.

(丙)爲建造房屋.

1 社會公共的房屋.

2 住宅.

3 發展一工作的家宅所必需的.

(丁)爲建築交通鐵路.

1 公共所必需的.

第九章　獲得使用土地權之次序

第三十八條　欲得土地，必須向管理該地之蘇維埃機關的土地部提出請求書，

第三十九條　發給使用土地之許可證，其次序即依請求書之先後而定．許可證之給予，以本法令之普通條例爲根據．

（註）請求書中，除塡明請求使用土地者之完全姓名及住址外，當聲明下列諸點：從前的職業，需要土地的緣故，目前的財產目錄，所需要的土地之地點與其大小．

（註）若務蘇斯諾蘇維埃機關的土地部不許使用土地時，可於一星期內請求於縣蘇維埃機關的土地部；若縣蘇維埃機關拒絕時，可於兩星期內請求於省蘇維埃機關的土地部．

（註）使用土地（礦產，水，樹林，及各種天然物）的權利，不能用買賣，租貸，繼承，或其他私人間的交易行爲而獲得之．

第十章　使用土地權的時效

第四十條　使用土地權的時效，依下述的規定．

第四十一條　爲建築事業而使用土地的權利，於確實佔領其地或預備佔領時方爲有效，但在接受該地蘇維埃機關的許可證以後，不得逾三個月．

（註）所謂確實的預備，就是說，發出建築的材料到目的地，或已和工人訂立工作的契約等事．

第四十二條　爲農業（以個人的勞工爲根據）而使用土地的權利，須在次期農季開始時即着手工作，方爲

有效.

第四十三條　爲耕田而使用土地的權利,須在接受該地蘇維埃機關的許可證以後次期農季開始時,即確實着手於田中的工作(不僱傭助手),方爲有效.

(註)如須經蘇維埃政府的土地部特許後方可耕種的土地,可用以建築房屋.

第四十四條　如確實不能在土地部所許可的期限以內使用土地,則土地部可以延長期限,但須有的確之理由,如工作者之疾病,或流行病之傳染等.

第十一章　使用土地權的轉移

第四十五條　使用土地的權利是不可轉移的.

第四十六條　使用土地權,無論何人可依本法令所規定而獲得之,但不能從一人轉移於他人.

第十二章　使用土地權的暫時取消

第四十七條　借用土地的人使用土地的權利,可於定期內暫時停止,並不完全取消.

第四十八條　借用土地的人,如有下列的情形,可於定期內停止使用,但仍有使用的權利:(甲)有天災(水災等)的阻礙;(乙)農人暫時有病;(丙)農人充任政府的服役或有其他社會方面確實可據的理由.　他可以有權保守該地直至有可以使用土地的情形時爲止.

(註)這種暫時停止的期限,須由地方蘇維埃機關的土地部規定.

第十三章　使用土地權的取消

第五十條　一個農業的單位或單位中各個的分子，所有使用土地的權利可以取消．

第五十一條　個人使用土地權的取消，可取消其全部或一部．

第五十二條　如有下列事情使用土地權當取消(甲)使用土地的機關，或該機關使用土地的宗旨，是不合法律；(乙)使用土地的機關，團體，會社等已經解散；(丙)使用土地的個人不能耕種該塊土地或做他種農業，同時該個人可以無須靠耕種生活（例如，喪失能力者得到一種恩給年金）；(丁)使用土地的個人已死，或他的公民權被法庭剝奪了．

第五十三條　如有下列事情，使用土地權立即取消：

(甲)使用土地的人民正式宣言不用了．

(乙)使用土地的人民雖未正式宣言不用，却不願意耕種

(丙)把土地作爲不正當的用途．

(丁)利用土地作營業的事．

(戊)個人利用土地時有妨礙於他人，（例如化學藥品的製造之類）．

(註)借用土地者，於取消使用土地權時，若該地並無充分之出息，可向蘇維埃機關的土地部要求貼補爲該地而使用之費用．

全俄中央執行委員會會長 Swerdloff 署名

執行委員會委員 Spiridonova, Mouranoff, Zinoreiff, Oustinoff, Kamkoff, Lander, Skovloff, Volodarsky, Peterson, Natanson-Bobroff 署名

人民委員會議議長 V. Oulianoff (Lenin) 署名

人民農業委員 A. Kolegaeff 署名

廣義派政府下的教育

Educational Reveiw 九月號轉錄倫敦太晤士報的教育週刊

雁冰譯

從俄國來的新聞載有廣義派政府公布簇新的教育計畫．廣義派的教育政策是外邊最稱道的，這公文當然有些價值．主此事的人是 Lunacharsky，是諸委員中最能稱職的一個．他在各外國大學讀過書通大半歐洲語言，和近世文化的發展是很接近的．他因爲反對同派人有殘酷行爲屢次辭職，但爲力留，沒有去．從俄國透出來的也曾報告說他在音樂和藝術上面很化了些錢．現在却見他的公文來了，我們可知他這人的程度了．

廣義派辦事最有邏輯，而現在這新計畫更非常聯貫，不是精於邏輯不辦．他們第一著先把已有的學校廢去，無論是名目是種類，如初級中等高等，考古的 (Classical) 新的商業的，專門的或是宗教的，通通不要．他們另立一種普通式的學校去代替，喚做勞工學校．(Labour School) 勞工學校分二級，第一級學生自八歲至十三

歲（五學年）第二級學生自十三歲至十七歲（四學年）. 幼稚園亦包括這當中，學生年齡自六歲至八歲. 男女同校，國民到學年的，一概強迫入學. 每一個「學校工人」"School Work-man"（這是廣義派稱呼敎員的新名兒）敎二十五個學生.

學校一成立之後，就表示一種極有定的生活概念. 學校裏決不許設宗敎班，宗敎服務也嚴厲禁止. 學校的道德基礎就是「生產的工作」"Productive Work." 這句話的意義沒有確確實實規定，不過指敎授當與生產的工作切實結合. 學校是使學生熟悉生產的最繁形式一直到最高的. 集合的生產的工作和學校生活的組織都是為勞工民國"Soviet Republic"敎育將來的國民的. 總而言之，學校生活即是叫人嘗嘗「勞工的天堂」"Soviet Paradise"的滋味. 沒有課外功課，也沒有一種羈束的功課，考試一概都沒有，責罰也廢除. 每天有親切的會食，不但聽人自由而且強迫人去做.

他們的敎育委員說，改組學校，該用絕大的勢力，而對於校外生活特別要注意. 一切兒童家，收留所，寄宿的學校，都得照新法則去改組. 敎員也得特別訓練，過兒童的生活條件該是許他人格的自由發展. 兒童家內，不該有僕人，一切工作，都由各員量力平均分做. 又因為要實現社會主義的敎育，每縣規定設立一個「檢査所」"Observation-point." 兒童應該在彼處受精於心理學的醫生檢驗. 健全的兒童在檢驗時期完了之後，可以入兒童家，不能全的另入一部，病的就送到病院.

廣義派也注意於學術研究的貢獻，許多重要的學會已經設立. 十月十五號莫斯科設了一個諸科學的社

會黨學院 (The Socialist Academy of the Sciences)又設立兩個國家院 (State house) 是專爲藝術工人(Art-worker)(廣義派稱藝術家的名兒)設的，一切藝術家都招集於此，不分派別。這兩個會的目的，在以藝術貢獻國家。

據上面講的看來，很有許多有價值的和提示的理想，那是無疑的。 他們證明在廣義派後面有道德的勢力在那裏工作。(下略)

完全國貨 毳臻麗密

中國第一毛絨線廠出品精良早已著名前蒙農商部展覽會給最優等獎憑令工商研究會審查國貨又列甲等併贈扁額曰毳臻麗密所有細章詳載仿單批發所法租界與聖街隆興昌分銷處各絨線號價目一律

消費方面的社會改造

超然

我們的經濟生活生產方面非常發達，消費方面非常幼稚．他的理由總不止一個．但我們認爲其中最有力的原因就在「男子任生產」「女子任消費」．換一句話說，就是消費方面一切事務完全女子担任，男子絕不干涉．從今以後女子的發達，未必讓於男子．但就從前而論，女子的發達總比較男子遲鈍，是不可諱的．以發達較遲鈍的女子担任消費方面一切事務，所以消費方面的發達較爲遲鈍，也是當然的．現在這種制度—就是將人類半數完全撇在生產外的制度—已漸趨破壞的傾向，并且已有破壞的一二事實發現．女子已由消費方面擔任生產方面的事務；男子由生產方面，分任消費方面的事務．男女經濟上的地位歸於平等，立在經濟的同一基礎的上頭．向來統一在夫權下的家族團體，自然崩壞．女子未達到這種地位的時候，女權是無從主張的，即使主張，也不過說說罷了．女子現得着這種基礎，經濟上與男子立在同等的地位．男女兩性的自由戀愛，方能實現．從前所謂「節操」「貞節」等等奴隸道德的謬見，自然一概澌滅．

消費方面，我們決不可視作等閑．消費是我們經濟生活上最重要的部分，是我們所不得不公認的．法國學者巴斯提亞臨終的時候說：「我們應該學些從消費者的見地觀察一切物」．他的意思說經濟學觀察一切

物，應該從消費者的見地着眼．他這句話，不過表白自由學派一般的見解．但是一般自由派的經濟學者，卻未曾因巴氏這句話，對消費方面發揮何種積極的施設的議論．他們認定「自由競爭」非常有力．以爲消費者主權的實現，不必另用甚麽積極的手段，只有一個「自由競爭」的制度．因爲這個制度，生產者須要各各努力羅致他們的消費者．所以對消費者必然提出最便宜最善的方法爲羅致的手段．其結果即爲消費者的利益．法國經濟學者更有進一步的解說．他們說生產者是實行「利他」主義的，他們的一生，是以生產利益他人的．所以消費者儼如王侯，可以穩爲坐享．但是事實卻不如此．這種結論，是由事實來否定的．生產者要羅致他們的消費者，自然要令消費者滿足；爲自己獲利起見，自然要打算消費者的利益．因爲生產者與消費者以最大的滿足，即是爲自己謀最大的利益．理論是不錯的．但須知這卻不是本來目的．生產者第一的主要目的，卻在自己所得，不在爲他人服務．爲自已利益起見，故此爲他人計方便．所以自己營利是第一目的；爲營利起見，不得不方便他人，是第二目的．他們倘遇着機會，可以將他們自己的商品增長價錢，將他們商品的品質變壞，只要與他們營利的第一目的無礙，就不管什麽消費者的利益了．這種實例，是我們常見的．消費者的利益不能單靠自由競爭的制度來保護，也就明白了．消費者的利益，是要靠消費者自己來維持增進的．消費者在現今社會中常常受小賣商人壓迫的痛苦，是我們親歷的．

消費者主張自己的主權，應該用什麽手段呢？只有學生產者的手段．多數企業家以保存自己的利益和排斥自由競爭的目的聯合團體，造出種種形式的生產組合．消費者就應該學他們這種手段，也組織種種的消

費組合來保護消費者的利益．

上面說的消費組合，從前和現在也許有這種組織，但可惜太不完全，目的又太狹小了． 現有的消費組合，大概可分兩種． 第一種組合的目的，是指示消費者一種手段，那手段是消費者用來主張行使他們的權利和取得他們的利益． 第二種組合是指示消費者義務的所在，和履行他們義務的方法．

現在社會上有許多職業的存在，是沒有意味的． 這種職業的存在，只為滿足人類下等的欲望和奢侈的卑鄙的快樂，在人類生存和向上的方面無益而有害的． 所以我們的消費者，應該要變換我們的消費性質． 引向來誤用的資本和勞力，歸入正途，這就是義務了． 我們且把現在消費的種種性質，細細分別來想想，是不是在人類生存上和向上發展上，必要的呢？ 若是有害無益，我們就應該赶快排斥他，變換他，歸向那有益的方面去．

十六世紀 Thomas Moore 著的 Utopia 一書裏頭說：「在理想的世界，一個人每天只要做六點鐘的勞動就够了． 人類生存上必要的生產，六點鐘的勞動可齊備了．」 他又說：「現在我們的社會是把勞動力來糟蹋，把許多勞動力用在不應該用的地方． 又有一種遊惰階級，絲毫不肯勞動． 他們的消費品，却比勞動的人多十倍二十倍不等，所以勞動力很覺缺乏． 倘是社會裏沒有這一種階級的人，又能把勞動力節省來正用，實行六時間的勞動，勞動力已有餘裕了． 其餘的時間，就去修養精神，研究學問和技術，世界的文明進步更快了．」

變換消費也要靠羣衆的力量，不是個人辦得到的． 所以也要聯合團體來主張． 現在這種團體，并不是絕對沒有，不過力量很薄弱． 如不吸捲煙會，禁煙會，禁酒會，蔬食會，布衣會這一流． 又有一種，不是對消費物講的．

因爲消費物的生產條件不好，所以不用．轉用那比較的好條件的生產品．譬如砂糖是我們必需的，但製糖的方法不對，我們就不用他．英國蓄奴的時候，美洲南部諸州有用奴隸的製糖工廠，英國有一種團體，專不買用奴隸的工廠製出的糖，就因爲他們的生產條件不好了．十幾年前，「購買者社會的聯盟」在 Genova 開大會的時候，規定一種白表 White List 凡是依一定的生產條件和勞動條件的工廠，給相當的工錢和相當的休假與工人的工廠所做出來的物品，都標記在他們的白表上．他們就消費他的．

現時存在的消費組合，都是聯合團體，只希冀賤價買好物的．目的太小，幷沒有改造社會的大宏願．所以現在的消費組合，縱使怎樣發達，勞動者的境遇，縱使些少改善，但勞動者對雇主的「雇傭關係」是毫無變更的．所以借消費組合的力量，希冀改善勞動者在勞動契約上的地位，是不可能的想像．

「世界消費者組合」的大會在巴黎開會的時候，Charles Gide 氏出席講演，說明組合的遠大目的．他說：「共同組合的這個機關，不單爲減少勞動者的消費，或是增加他們的所得，或是改善他們的境遇而存在的．他的使命，是要與勞動者以生產的必要品，要粉碎企業家和一般中間業者的存在，要廢止工錢勞動的制度．消費組合的共同運動，雖不是預想資本的廢止，但要限制至適當額，廢止他要求「利潤」和「分配」的權利，用平和的而且極端的方法，變更現時的經濟組織．將生產資料和經濟上的至上權，由生產者的手裏奪回，移置在消費者的手上，就要爲共同運動種的因．共同運動的任務，不在保護個人，在要改良社會」．所以消費組合運動的作戰計畫，是分作兩大段．第一時代，是征服商業的企業．第二時代，是征服生產的企業．第一要喚起共同團體的精

神，強固所謂共同組合的信仰．第二要結合團體，爲大規模的購入，禁止餘利的分配，運用大資本，應用他在必要品的直接生產．在稍遠的將來，取得土地和農田的所有和用益權，實行消費根本的穀物，酒，油等類物品的直接生產．到此時期，那第二段征服生產的企業，就快完全達到了．

新教育

第二卷第二期要目

學潮後靑年心理的態度及利導方法
學生自治
國文之將來
論大學教育
留學問題
歐美教育新資料
記歐美教育家談話
心理學中之教育目的
西伯里亞革命時之學校管理法
女童子軍之教育
美國組織全國教員會之動機

價目　每册二角全年十册一元八角
郵費　每册二分半
代售處　各省各大書莊
通訊處　上海西門外方斜路江蘇省教育會內

新羣

第一卷第二號要目

社會改造與共同討論……K S
社會問題之面面觀……曹任遠
人生觀念之形成與改變……陳達材
近代世界文學之潮流……楊亦曾
軍閥政治之評論……梁喬山
勞働問題之發端……劉秉麟
生計問題之研究……曹仕遠
社會主義與犯罪學……東蓀
租稅問題之研究……周君南
其他要目不及備載

價目　每册二角全年十二册預定二元郵費在內
郵費　每册二分半
總發行所　上海五馬路亞東書局
代派處　各大埠書莊
注意　預定全年在上海威海衛路廿九號新羣雜誌部

少年中國

第六期

十二月十五日出版

少年中國學會之精神及其進行計畫……王光祈
自然科學上思想的法則……魏嗣鑾
科學的唯物宇宙觀……宗之櫆
國語問題的我見……李思純
詩……社員
團體生活……王光祈
一個社交問題……康白情
旅歐隨感錄……李璜

每月一冊定價一角郵費二分全年一元郵費二角總發行所上海五馬路亞東圖書館北京代派處國立北京大學出版部

又本學會發行第二種月刊『少年世界』專紀載社會調查定於九年一月一日出版總發行所上海五馬路亞東圖書館定價與『少年中國』相同

新青年

第七卷第二號

民國九年一月一日出版

目次

自殺論……陳獨秀
對於「治安警察條例」的批評……高一涵
美國城市自治的約章制度……張慰慈
歐美勞動問題……陶履恭
由經濟上解釋中國近代思想變動的原因……李大釗
詩……社員
一個青年的夢……魯迅
摩訶末的家族……周作人
一個貞烈的女孩子……夬庵
羅丹……張崧年
新村的精神……周作人
戈登格雷的傀儡劇場……宋春舫
山東底一部分的農民狀況大略記(社會調查)……孟真
隨感錄……陳獨秀
杜威演講……高一涵
新刊一覽……記者

▲定價 每月一冊二角全卷六冊一元一年兩卷二元

▲郵費 國內每冊一分半日本每冊一分各國每冊六分

上海棋盤街羣益書社印行

中華書局發售預約

新式理化辭典

（陰曆年底）（截止三月）（出版　）

布面金字一冊　上等西洋紙印

定價一元八角　預約九角

北京高等師範學校理化博物教員王烈彭世芳陳英才陳映璜符鼎升楊立奎諸先生編輯理化辭典博物辭典兩書備中等以上之學生暨中小學校教員檢查參考之用名詞術語詳加解釋插入圖畫以資參證依首字之筆畫排列精便檢查茲先出理化辭典一冊凡理化學上之計算法實驗式及原子價分子量等之測定法均示以實例並附種種重要之表英文名稱表詳載譯名及見於本書書頁數極便檢索對照（再博物辭典正在刻圖明年出版屆時當先期發售預約）

新式德華辭典

（陰曆年底）（截止三月）（出書　）

布面金字凡千二百餘頁

定價五元　預約二元五角

桂林馬君武先生早年畢業日本西京大學工科復留學德國大學習法學農學有年長於本國文學聲望卓著先生慨我國治德文者尠多而德華辭典尚付闕如實為學術進化之一大阻力爰竭數年之力輯成此書通用之詞應有盡有譯解詳確符號明晰習德文者奉此一編固可事半功倍成學之士藉此為讀書繙譯之助尤可省無數之腦力時間也

民國九年一月一日出版

解放與改造

編輯者　北京新學會

（不准轉載）

經售者　中華書局
上海福州路棋盤街轉角

經售處　中華書局
北京天津奉天廣州長沙開封溫州長春
漢口南昌南京杭州濟南保定武昌太原
常德福州成都重慶蕪湖徐州西安汕頭

分售處　中華書局
沙市蘭州衡州貴陽吉林安慶潮州桂林
東昌廈門邢台綏化煙台鄭州梧州蘭溪
石家莊黑龍江張家口新加坡哈爾濱

●本刊啓事二

本刊承北京晨報與上海時事新報之委託每期附錄中選載其極有價值之文字一篇此後彼報等不以此項之著作與譯述另印單行本以省手續

●本刊啓事三

凡有轉錄本刊之文字者概請註明錄解放與改造雜誌字樣但其中有特別註明禁轉載者不得轉錄

●本刊啓事四

本刊為廣銷起見自本號起一切發行銷售等事宜概歸中華書局辦理此後倘蒙各界訂購代銷以及惠登廣告均請直接向中華書局接洽

月出二冊　費須先惠

定價表

項目		一期	半年十二期	全年二十四期
價目	現款及兌票	一角	一元	二元
	郵票（一分及一角者為限）	一角零五釐	一元零五分	二元一角
郵費	本國	一分半	一角八分	三角六分
	日本	一分半	一角八分	三角六分
	外國	六分	七角二分	一元四角四分

●招登廣告　本刊為優待惠登廣告諸君起見特將以前廣告價目表改正取費從廉請各界注意凡有惠登長期廣告者尤當格外優待

廣告價目表

等級	地位	全面十二方	二分之一	四分之一	一方
一等	底封面之外面	二十元	十二元	六元	
二等	封面底封面之內面	十五元	九元	四元五角	
三等	正文前後及正文中	十元	六元	三元	一元半

三期以上九折　六期以上八折　十二期以上七五折　廣告用白紙黑印　繪圖刻圖價目另議　每期贈送雜誌一份　以便查考